



# أَدَبُ الْكُتُبِ

تأليف

« المنشئ البليغ وإمام الأدب »

« أبي بكر محمد بن يحيى الصولي »

« نسخه وعني بتصحيحه وتعليق حواشيه »

مَحْمَدُ بَهْجَةُ الْأَثَرِ

« ونظر فيه علامة العراق »

السيد محمود شكرى الآبوسى

طبع على سقة

المكتبة العربية - بغداد

لصاحبها : نعمان الأعظمى

حقوق الطبع محفوظة له

المطبعة السلفية - بمصر

لصاحبها : محمد عبد النبي عبد الصانع فؤاد

القاهرة : ١٣٤١

داخل نمبر	٢٠ ١٩
فر نمبر	٦
كتاب نمبر	١٨

مقدمة الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله \* وسلام على عباده الذين اصطفى \*

وبعد فقد كان المظنون أن عوادي الأيام — التي  
نزلت بالقرمية العربية — ذهبت بجميع تركة السلف من  
كتب التاريخ والعلم واللغة والادب والتشريع ؛ فجرت  
مياه دجلة سوداً ، كما ملئت آفاق الأندلس دُخاناً ؛ بما  
أغرقه سيلُ الهمجية المنحدرُ من وراء النهر . وبما أحرقه  
شواظُ النعصب الثائرُ وراء الزقاق من عبر البحر ؛  
فكان ذلك بعض الآفات التي منيت بها المكتبة العربية  
الجليلة . ثمرة عقول نوابغ قومنا الذين قادوا حركة الحضارة  
والعرفان في كرة الارض أجيالاً لا يستهان بها  
والكنّ الأيام أيادي . كما أن لها عوادي . وما برحت

أياديها البيضاء ، في عواديتها السوداء ؛ كوكباً دُرِّيّاً يتلاشى  
بأشعته بعض رُكام الظَّلماء .

ومن هذا القبيل اكتشافُ انزُر اليسير من ذخائرنا  
الأدبية المفقودة . بين صبح بعض الأيام ومساءها . وآخر  
ذلك عمور الادب الفاضل السيد محمد بهجة الأنري — في  
خزانة بيت الآلوسي العامر في بغداد — على نسخة من  
( أدب الكتّاب ) لأبي بكر الصولي أحد رجال دولة  
بني العباس قبل نيّف وألف عام ، فعنيّ بنسخ هذا الكتاب  
وانصحيحه من الظنّ التي وصات إليها يده ، والتعليق عليه  
بما رأى فيه إتماماً للمائدة . ثم قدّم بين يدي الكتاب  
ترجمة حافلة لهؤلّاف

ولما انقضات الحزينة على طبع هذا السفر قرأه السيد  
بهجة الأنري على أستاذنا شيخ مشايخ العراق السيد محمود  
شكري الآلوسي فاستفاد من ذلك علماً جماً ظهرت آثاره  
في هذه النسخة

ولا حزننا أن نفوس رجال النهضة العربية قد سمعت



ما تراه من قلة عناية أكثر مطابعنا بمطبوعاتنا ، فاخترنا  
 لطبع هذا الكتاب ( المطبعة السلفية ) التي اشتهرت  
 بصحة ما يُنشر فيها من المصنّفات ، وامتازت بتلافيها كل  
 ما يحتمل المحيط تلافية من نقائص الطباعة العربية . وبذلك  
 ادّينا لهذا الكتاب ما هو جدير به من العناية . ومن الله  
 نستمدّ العون

بغداد : غرة جمادي الثانية ، ١٣٤١

نعمان الاعظمي

صاحب المكتبة العربية — ببغداد

!



## كلمة مصصح الكتاب

كنا نسمع بكتاب أدب الكتاب ، لمؤلفه المنشيء البليغ أبي بكر محمد بن يحيى الصولي الشطرنجي المتوفى سنة ٣٣٦ ، وزى بعض النقول الممتعة عنه في بعض الكتب - ك تفسير روح المعاني لشيخ مشائخنا أبي الثناء الألو سي رحمه الله ، أو بلوغ الارب في معرفة أحوال العرب لشيخنا علامة العراق ورحلة أهل الآفاق أبي المعالي السيد محمود شكري الألو سي حفظه الله تعالى ومتع الوجود بحياته ، وكتاب صبح الاعشى للقلقشندي رحمه الله وغيرها - فنشتهي أن نراه ونتمنى لو تقف عليه

وقد أعطانا الله ما نتمنى اذ ظفرت بنسخة منه عند شيخنا الألو سي وقد انتقلت اليه من تراث جده المغفور له أبي الثناء الألو سي وعليها بخطه « اشتراه أفقر العباد اليه عز شأنه السيد محمود المفتي ببغداد عفي عنه \* ١٣ شوال سنة ١٢٥٤ » فألقيته درة ثمينة، وعلقاً نفيساً ، بل كنزاً كبيراً ، فزني الشغف، والاحتفاظ بالثمين من تراث عظماء السلف ، المجلين في ميدان البراعة ، فنسخته بيدي ، وقاسيت ما قاسيت من الصعوبة في ذلك ، لسقم خطه ، واختلال كلمه ، ورداءة وضعه ، حتى ان رأيته ليقول فيه ما هذا خط انس ولا جان . فهو - ولا أطيل - أشبه شيء بنسج

العنكبوت ، أو بآثار أرجل البط في الوحل . ولولا حرصى على  
آثار السلف ، وعشتى لنفائس الكتب ، وشغفى بنوادرها ، لما  
أقدمت على نسخه ، بل ولا أجريت قلما في نقله

وقبل أن أتمه ببضعة أيام شرعت في مقابلة نسختي على  
الأصل مع الاستاذ الأکوسي ، وبذلت الجهد في تصحيح ما جاء  
فيه من الغلط والتحريف معتمداً على السياق والسباق . وأشرت  
بكذا الى مالم أهتد اليه ، ولم أقف عليه . والى ما أظن ان صوابه  
كذا بقولي لعل الصواب كذا ، وربما أقطع في بعض التحريفات  
أو التصحيقات ان صوابها كذا فلا أشير في الحاشية الى ما كانت  
عليه في الأصل الا قليلاً

وكتبت عليه بعض ما سمح به الذهن وسنح في الخاطر من  
الفوائد ، على طريق الاستعجال والارتجال

فجاءت نسختي بحمد الله أجلّ من الاصل وأصح بكثير ،  
لاحتوائها عليه وعلى ما ليس فيه ، أغنى ما عاقلته عليه . فهي  
جديرة بأن يعتمد عليها في الطبع والنشر

واني - مع ما قاسيت من العناء في نسخه وتصحيحه - لا  
أدعي انه قد تيسر لي تصحيحه كما أحب ، على اني لا أظن انه  
بتيسر لكل أحد ما تيسر لي من الاعتناء والتصحيح ومراجعة  
كثير من الاصول والنقول المنقولة عنه المبعثرة في الكتب  
الضخمة والمجلدات الكبيرة

وبعد فهذا مبلغ نسختنا من الصحة ، ونحن قد بذلنا الجهد

في احياء هذا الأثر الثمين رجاء أن ينتفع به اخواننا غواة الادب،  
وعشاق فنون العرب ، لا لحبسه في القمطر وخزائن السكتب كما  
هو دأب كثيرين هداانا الله واياهم الى عمل البر والخير ووفقنا لنشر  
ما تصل اليه أيدينا من آثار العظماء وتراث العلماء الاجلاء ، انه  
سميع الدعاء

بغداد : ١٥ ربيع الثاني سنة ١٣٤١

ممد بهجة الاثري

## محمد بن يحيى الصولي عن

ابن خلكان . ونزهة الالباء في طبقات الادباء . وروضات الجنات  
والذهرست لابن النديم . وكشف الظنون . والغيث  
المسجم . ومروج الذهب . وتاج المروس  
وأدبيات اللغة العربية وغيرها

### نسبه

أبو بكر محمد بن يحيى بن عبدالله بن العباس بن محمد بن صول  
بالضم واليه ينسب . وصول رجل من الاتراك كان هو وأخوه  
فيروز ملكي جرجان ، تمجسا وتشبها بالفرس . وقال ابن الأثير  
وغيره أسلم صول على يد يزيد بن الملهب ولم يزل معه حتى قتل  
يزيد يوم العقرة

ومن الناس من يقول الصولي بالفتح نسبة الى صول بلدة  
بصعيد مصر الادنى شرقي النيل ، وهو خطأ فاحش وغلط قبيح  
والصواب ما قدمناه

### علمه وظرافته

كان الصولي عالما بفنون الأدب ، حسن المعرفة بأدب  
الملوك ، واسع الاطلاع ، غزير المادة ، حاذقا بتصنيف الكتب ،  
كثير المحفوظات . وكان حسن الاعتقاد ، مقبول القول . وكان  
واحد وقته ، وأعجوبة دهره في الظرافة ؛ حتى انه لدمائته  
وظرافته وماجياته اتخذه الراضي بالله نديما ومعلما ثم المقتدر

بإله وقبله المكتفي . وهو مع فضله والاتفاق على تقننه في العلوم وظرافته ما خلا من منتقص هجاء هجواً لطيفاً ، وهو أبو سعيد العقيلي ، فانه رأى له بيتاً مملوء كتباً قد صنفها وجلودها مختلفة الالوان وكان يقول هذا كله سماعي فاذا احتاج الى معاودة شيء منها قال يا غلام هات الكتاب الفلاني فقال أبو سعيد المذكور هذه الايات :

انما الصولي شيخ	أعلم الناس خزانه
ان سألتناه بعلم	طلبنا منه ابانه
قال يا غلمان هاتوا	رزمة العلم فلانه

أخذه وروايته

أخذ عن أبي داود السجستاني وأبي العباس ثعلب وأبي العباس المبرد وأبي العيناء وغيرهم . وروى عنه الدارقطني وأبو عبد الله المرزباني وغيرهما . وأتذكر اني رأيت أبا الفرج يروي عنه في كتابه الابغاني

قال في نزهة الالباء في طبقات الأدباء : قال محمد بن العباس الخراز حضرت الصولي وقد روى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صام رمضان واتبعه شيئاً من شوال » فقلت أيها الشيخ اجعل النقطتين اللتين تحتها فوقها فلم يعلم ما أردت فقلت انما هو ستا من شوال فرواه على الصواب .

وقال أبو بكر بن شاذان : وكان ممن اخذ عن الصولي وكان يتباهي عظيم بالكتب وهي مصفوفة وجلودها مختلفة الالوان

كل صنف من الكتب لون فصف احمر وصف اصفر وغير ذلك  
قال فكان الصولي يقول هذه الكتب كلها سماعى . وقد مرت  
الاشارة الى هذا وحلت

### حذقه في لعب الشطرنج

كان الصولي ألعب أهل زمانه في الشطرنج حتى لقب بالشطرنجي  
وضرب به المثل . بل ان كثيراً من الناس يزعم انه واضعه لما  
ضرب به المثل فيه . وهو زعم فاسد وقول كاسد ذن الذي وضعه  
صصة بن داهر الهندي واسم الملك الذي وضع له شهرام بكسر  
الشين . وكان اردشير بن بابك أول ملوك الفرس الاخيرة قد  
وضع النرد ولذلك قيل له النردشير وجعله مثالا لدار الدنيا واهلها  
فرتب الرقعة اثني عشر بيتا بعدد شهور السنة وجعل القطع  
ثلاثين قطعة بعدد أيام كل شهر والفصوص مثل القدر وتقلبه بأهل  
الدنيا فافتخرت الفرس بوضع النرد وكان ملك الهند يومئذ باهيت  
فوضع له صصة المذكور الشطرنج نقضت حكماء ذلك العصر  
بترجيحه على النرد لأمر يطول شرحها

هذا هو الصواب على ما ذكره كثيرون منهم صاحب  
روضات الجنات وصاحب الغيث المسجّم وغيرها . وانما يذكر  
الصولي ويضرب به المثل لانه اجاد اللعب به وبلغ الغاية لا  
لانه واضعه

حكى المسعودي في مروج الذهب ان الامام الرازي بالله اتى  
في بعض منزهاة بستانا مونتقا ، وزهرا رائقا ، فقال لمن حضره  
ممن كان من ندمائه : هل رأيتم منظراً احسن من هذا . فكل

اننى وذهب فيه الى مدحه ووصف محاسنه وانها لا ينبغي بها شيء .  
من زهرات الدنيا . فقال الرازي « لعب الصولي بالشرنج احسن  
من هذا ومن كل ما تعفون »

وذكر المسعودي أيضاً أن الصولي في بدء دخوله على المكتفي  
وقد كان ذكر له تخرجه في اللعب بالشرنج وكان الماوردي اللاعب  
متقدماً عنده متمكناً من قلبه معجبا به لاجله فلما لعبا جميعاً بحضرة  
المكتفي حمل المكتفي حسن رأيه في الماوردي وتقدم الحرمة  
في الألفة على نصرته وتشجيعه وتنبيهه حتى أدهش ذلك الصولي  
في أول وهلة فلما اتصل اللعب بينهما وجمع له الصولي متانتة  
وقصد قصده غلبه غلباً لا يكاد يرد عليه شيئاً وتبين حسن لعب  
الصولي للمكتفي فعدل عن هواه ونصرة الماوردي وقال له  
عاد ماء وردك بولا

ونوادر الصولي وأخباره كثيرة ، وما جرياته أكثر من أن  
تحصى ، وأبعد من أن تستقصى

مصنفاته

أدب الكتاب : ومن الناس من يقول أدب الكاتب . وقد  
ألّفه زمن الرازي بالله كما ينهم مما كتبه في باب ما يتكاتب به الناس  
اليوم . وهو مع صغر حجمه قد احتوى على فوائد جمة ومباحث  
مهمة جديرة بالتقدير

الأوراق : في أخبار الخلفاء وأشعارهم . قال ابن النديم انه لم  
يتمه والذي خرج منه أخبار الخلفاء بأسرها وأشعار أولاد  
الخلفاء وأيامهم من السفاح الى أيام ابن المعتز . قال في أدبيات



الـ لغة العربية بعد نقله ما تقدم ولكن في المكتبة الخديوية نسخة بهذا الاسم للصولي هي من قبيل أخبار الشعراء رتب أسماءهم على أحرف الهجاء وأكثره في أخبار أبان اللاحقي شاعر البرامكة وابنائـه الشعراء كـحمد بن أبان وأبـان بن حمدان ابن أبان وغيرهما وأخبار أشجع بن عمرو السلمي وأشعاره مرتبة في أبواب واحمد بن يوسف وزير المأمون وآله وابن صبيح كاتب دولة بني العباس وتوقيعات احمد المذكور وكلامه فضلاً عن أشعاره . وجاء في آخر الكتاب أنه شرع بترجمة اسحق بن ابراهيم الموصلـي وتوفي قبل أن يتمها . وذلك يختلف عما ذكره ابن النديم

قلت هذا خطأ فاحش وغلط قبيح ووهـم كبير كسائر أوهامه في كتبه وأقاويله وفلسفته ، فان الكتاب الذي في الخزانة الخديوية هو كتاب أخبار الشعراء بعينه وقد ذكره كشف الظنون قال : أخبار الشعراء لأبي بكر محمد بن يحيى الصولي المتوفى سنة ٣٣٥ رتب على الحروف

فمنه يعلم صحة ما ذكره ابن النديم وخطأ المتفلسف صاحب كتاب ادبيات اللغة العربية جرجي زيدان . واما ما كتب على النسخة فلا عبرة به وما كان ينبغي له أن يعتمد عليه وينسب ابن النديم الى الغلط والوهـم

وقال صاحب كشف الظنون في حرف الهمزة « الأوراق في أخبار آل عباس وأشعارهم لمحمد بن يحيى الصولي المتوفى سنة ٣٣٥ كتب فيه ما رآه وشاهده » وقال في حرف التاء « تاريخ

آل عباس كثير ، منها الأوراق للصولي ، وهو العمدة فيه لأنه .  
كتب ما رآه في زمانه »

كتاب الوزراء : نقل عنه كثير من المؤلفين وفي كتاب  
بدائع البدائنه لعلي بن ظافر الأزدی عدة نقول عنه انظر ص  
٤٨ و ٥٠ و ١٨٤ و . الخ من المطبوع بهامش معاهد التنصيص  
شرح شواهد التاخيص . وذكره صاحب كشف الظنون باسم  
( أخبار الوزراء ) و ( كتاب الوزراء )

اللقاء والتسليم : ذكره في كتابه أدب الكتاب  
كتاب العبادة

كتاب تفضيل السنان : عمله لأبي الحسن علي بن الفرات  
مناقب علي بن الفرات

كتاب الشامل : في علم القرآن ولم يتمه  
» رمضان

أخبار الشعراء : رتب على الحروف الهجائية  
كتاب الأنواع : ولم يتمه  
» الغرر : أمالي

شرح ديوان الحماسة لأبي تمام ( ذكره صاحب كشف الظنون  
في لفظ الحماسة )

كتاب أخبار أبي عمرو بن العلاء

» أخبار أبي تمام

» أخبار القرامطة

» أخبار الجبائي أبي سعيد

كتاب أخبار ابن هرمة  
« أخبار السيد اسماعيل الحميري  
« أخبار اسحق بن ابراهيم

جزء الصولي : في أجزاء الحديث من مرويات الحفاظ وأوردها  
على ترتيب الحروف

كتاب الشطرنج : النسخة الأولى  
كتاب الشطرنج : النسخة الثانية . ورأيت في كتاب الشطرنج  
لابن أبي حجلة عدة نقول عنه

ومما صنفه من أشعار المحدثين

على حروف المعجم

ابن الرومي . أبو تمام <sup>(١)</sup> . اليجتري . أبو نواس <sup>(٢)</sup> . العباس  
ابن الاحنف . علي بن الجهم . ابن طباطبا . ابراهيم بن العباس .  
ابن عبيدة . ابن شراة . الصولي . ابن الرومي

#### شعره

ليس الصولي من الشعراء المكثرين الذين دونوا الدواوين  
وقصدوا القصائد فلذلك لم يعد من الشعراء . ولكنه استطاع أن  
يسمعه من شعره ما تقرط به الاسماع . وتلذه الطباع . وأن يرينا

(١) وللصولي شرح عليه كما في كشف الظنون بلفظ ( ديوان أبي تمام ) :  
وفي الحزاة التيمورية نسخة من هذا الشرح بها خرم من اولها ، وفي دار الكتب  
المصرية قطعة من هذا الشرح . وفي شرح التبريزي لشعر أبي تمام نقول عن  
شرح الصولي

(٢) وقد شرحه الصولي أيضا كما في الحزاة للبغدادى انظر ج ٢ ص ٢٤٩

ازهاراً مفتحة الاكام . وحدائق ذات بهجة . قطوفها دانية .  
وثمارها يالعة

وقد أثبتت في هذه الترجمة ما وصلت اليه يدي في هذه  
الساعة من شعره وبدائع نظمه ، فن ذلك قوله :  
أحببت من أجله من كُن يشبهه  
وكل شيء من المعشوق معشوق  
حتى حكيت بجسمي ما بمقلته  
كأن جسمي من جفنيه مسروق  
وتوله وقد كتب الى بعض اخوانه بقلم دقيق فانكر ذلك  
فكتب اليه :

أذكر الخط اذ رآه ضئيلاً  
قال هلا كتبت خطأ جليلاً  
قلت لا تسبقن بالوم عذري  
بخل الخط اذ رأيته بغيلاً  
وكذا الجسم اذ رأيته علة الأ  
لحاظ من مقلنيك صار غليلاً

وقوله من قصيدة مدح بها الوزير أبا القاسم عبد الله بن محمد  
ابن عبيد الله بن يحيى :

ينظم درأ في قراطيسه  
افدي أبا العباس من ناظم  
يطامع أنواراً بها غضة

بوابل من نقشه واسم  
 بنفسجاً أو مشبهاً لونه في أرض نسرین له فالحم  
 كالدر في اللفظ وكالوشي في الرّم أجادته يد الراقم  
 وقوله من آخر قصيدة الى بعض الرؤساء يسأله حاجه :  
 سبقتما في حلاب المجد بينكما  
 فرط التجارب ميمون لميمون  
 فأتبع النون عيناً في المقال ولا  
 تؤخر الميم عن عين وعن نون  
 وقوله من قصيدة في بعض الرؤساء يذكّر القلم ويصفه :  
 يتفادى أعداؤه من خطيب  
 يديه يروض عقلاً وفكراً  
 ناحل الجسم ليس يعرف من كا  
 ن نعيماً وليس يعرف ضرا  
 ناطق في الوري بلفظ سواه  
 مذهب اللون قد تطرف جرا  
 قلم يجلب السواد ويمجري مع جري المداد نقعاً وضراً  
 ضامر الكشح مخطف الجيد مذ حذف شابوره وقدر شبرا  
 ويد ما تزال تشر وشيا في قراطيسه وتنثر درا  
 وقوله من قصيدة كتب بها الى ابي علي محمد بن علي في أيامه  
 ابن الفرات الأولى :

مشف على الرأي لظار عواقبه  
 اذا تشابه وجهه الرأي واحتجبا

في كفه صارم لانت مضاربه  
 يسوسنا رغبا ان شاء أو رهبا  
 السيف والرمح خدام له أبدأ  
 لا يبلغان له جدأ ولا لعبا  
 يرمي فيرضيهم عن كل مجترم ويعصيان على ذي النصيح ان غضبا  
 تجري دماء الأعادي بين أسطره  
 ولا يحس له صوت اذا ضربا  
 فما رأينا مدادا قبل ذاك دما  
 ولا رأينا حساماً قبل ذا قسبا  
 وقد شككنا فما ندري لشربته <sup>(١)</sup>  
 انظم الدوي في القرطاس ام كتبنا  
 وقوله من قصيدة طويلة مدح بها بعض الرؤساء :  
 في يدك الاعلى محل به  
 تواصل الضرب مع الطعن  
 ان نبه السيف لأمر له  
 جاء اليه مرعد المتن  
 ينظر ما يهوى بلا ناظر  
 ويسمع السر بلا أذن  
 يذري دموع الماسق البتلي  
 يطعن من يهواه في الطعن  
 فيضحك المالك بكاء له لم يك من غم ولا حزن.

ترى لديه فصحاء الورى  
اذا امتطى القرطاس كالاكن  
سيف على الاعداء لكنه  
لم يغتمضه ظلم الجنين

وقوله من قصيدة :

استبيح من القرامط راية لما استباحوا حرمة الاسلام  
اجرى المداد بكيدهم فكأنما اجرى دماءهم على الاقلام

وفاته

توفي الصولي رحمه الله سنة ٣٣٥ و قيل سنة ٣٣٦ - في خلافة  
المطيع ابي الفضل بن المقتدر بالله تعالى - بالبصرة مستراً ، لانه  
روى خبراً في حق على بن أبي طالب كرم الله وجهه فطلبته  
الخاصة والعامة لتقلبه فلم تقدر عليه وكان قد خرج من بغداد  
لاضافة لحقته . هكذا يقولون والله سبحانه وتعالى اعلم

في ١٥ ربيع الثاني سنة ١٣٤١

محمد بهجة الأنري

# ادبُ الكتاب



الجزء الاول



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه الاعانة

الحمد لله الذي علمنا الحمد ، وهدانا له ، واذا بنا عليه \* وجعله ،  
مادة لزيادته . ووسيلة اليه في غفوه ورحمته \* وصلى الله على محمد  
عبده ورسوله ، وحبيبه وخيرته من خلقه ، وأمينه على وحيه \*  
وعلى آله الفاضلين عملاً ، الطيبين نسباً ، المختارين أمأً وأبأً \*  
وسلم كثيراً

هذا كتاب الفناء فيما يحتاج اليه أعلى الكتاب درجة ،  
وأقلهم فيه منزلة . وجعلته جامعاً لكل ما يحتاج الكاتب اليه ،  
حتى لا يعوّل في جميعه الا عليه

وجزأته ثلاثة اجزاء ، في أول كل جزء منها - مع ترجمته -  
ذكر ما فيه من الابواب ، ليقرب على طالبيه ما يريد منه

وهذا الكتاب هو المستحق ان يسمى ﴿ أدب الكتاب ﴾  
على الايجاب لا على الاستعارة ، وعلى التحصيل لا على التمثيل .  
فاني رأيت من صنف مثل هذا الكتاب <sup>(١)</sup> ونسبه هذه النسبة  
ولم يحصل له منه الا تسميته دون تجسيمه ، وتعميته دون  
ايضاحه وتقريبه من المعنى الذي ألبسه اياه ، ونسبه اليه . فكان .  
كما قال النابغة الديباني :

(١) لعله يعرض بآبن قتيبة فقد قالوا ولم ينصفوا ان كتابه خطبة بلاكتاب

أتاك بقول هلم النسخ كاذب ولم يأت بالحق الذي هو ناصع<sup>(١)</sup>  
وكما أنشدنا على بن الصباح عن أبي محكم السعدي :

أتاك المرجفون برجم غيبٍ وجئتك بعدُ بالامر المبين  
أصحح ما أقول بفضل خبر ولا أقضى بمشبهه الظنون  
فمن يك قد أتاك بزور قول فاني قد أتيتك باليقين

وقد سلك بعض مؤلفي هذا الكتاب ، طريق الصواب ،  
ولم يوغل فيه . وأتى بطرف من الأخبار ولم يستقصه

وقد اختصرت كتابي هذا جهدي ، غير تارك ما يحتاج اليه  
فيه ، ولكنني أخرجت المعاني في اقواتها من الالفاظ ، وأسقطت  
من أكثرها الأسانيد ليقرب على طالبيه وينال بغير كلفة ما أراد  
. ولا تبعد افطاره عنه . وما توفيتي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب  
فأقول ما يذكر من ذلك :

### فصل الكتابة

قال الله تعالى - وهو أول ما أنزل من القرآن - « اقرأ باسم  
ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الأكرم  
الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم »<sup>(٢)</sup> . فجعل تبارك اسمه

(١) الهلhel الثوب السخيف النسخ وقد هلمله النجاج اذا ارق نسه  
، وخففه . وقوله ناصع يروي بدله ساطع

(٢) هذا القدر من هذه السورة هو الذي نزل أولا أما بقية السورة فهو  
متأخر النزول قطعا وما فيه من ذكر أحوال المكذبين يدل على انه انما نزل  
بعد شيوع خبر البعثة وظهور أمر النبوة وتحرش قريش لا يذاته عليه السلام  
، وهذا لا ينافي ان اول سورة نزلت كاملة هي ام الكتاب كما بسط الكلام على

أول ما أنزل من القرآن ذكر التفضيل على عباده بخلقه لهم وما نديهم له بذلك من البقاء الدائم والنعيم المتصل لمن آمن به ووحده. وصدق بنبيه صلى الله عليه وسلم . ثم أتبع ذلك بذكر الانعام عليهم بما عليهم من الكتاب الذي به قوام أمر دينهم ودنياهم واستقامة معاشهم وحفظها . ولولا ان من لا يحسن الكتابة يجد ممن يحسنها معونة وإبانة عنه لما استقام له أمر ولا تم له عزم وحل محل الصور الممثلة ، والبهايم المهمة . ومعنى قوله الذي علم بالقلم الذي علم الكتابة بالقلم

وقال عز وجل « ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون » فاقسم في القرآن بما خلق من ذلك أعنى القرآن وما يكتب به من محبر ومداد وما يكتب فيه من سفر وقرطاس واشباههما . على ان نون <sup>(١)</sup> ههنا عند بعضهم السمكة التي تحمل الأرضين <sup>(٢)</sup> . وقال بعضهم يريد الحرف . وكذلك عند هؤلاء يس وطس وكل ما في القرآن من ذلك . وانما هو افتتاح السور هذه الاحرف <sup>(٣)</sup> التي السور منها غير خارجة عنها يقول عز وجل هذا القرآن بهذه الاحرف العربية ليس فيها لسان اعجمي ولا حرف ذلك في محله وهذا اختيار جمع من كبار المفسرين واختار هذا من المتأخرين شيخ مشايخنا السيد الألوسي في تنسيده والشيخ محمد عبده رحمهما الله

(١) صوابه « ن » كما في القرآن  
(٢) هذا قول ساقط لم نخرج اليه عناء أفكار العلماء الكبار وفلاسفة الدين الاسلامي ولم يعرف في شيء من كتبهم وانما يذكر هذا القول واشباهه ويعده صحيحا معتبرا من جهل الدين الاسلامي وما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به واولع بالاخبار الاسرائيلية والاقوال الخرافية والقصص والاساطير  
(٣) لعله بهذه الاحرف

من حروف العجم ليبطل بهذا ما زعمه الكفار ان النبي صلى الله عليه وسلم يتعلم القرآن من يهود ونصارى يقرأون بالعبراني وغير ذلك من الألسن . الا تراه جل وعلا كيف بين ذلك فقال « ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه اعجبى وهذا لسان عربي مبين »

وسأل رجل أحمد بن يحيى ثعالب وانا حاضر عن قسم الله عز وجل بالأشياء التي خلقها مثل قوله تعالى « والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين <sup>(١)</sup> لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم » فوقع القسم على الآية الاخيرة . فقال احمد بن يحيى رأيت الرؤساء من العلماء يقولون معناه : وخاتمي الذي لا يقدر احد ان يخلق مثله لقد كان كذا وكذا

وقال جل وعلا « وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون » وقال « يا ايدي سفرة كرام بررة » فالفرة الكتبة

(١) هذه الامكنة الثلاثة العظيمة هي مظاهر انبيائه ورسله أصحاب الشرائع العظام والامم الكثيرة . فالتين والزيتون المراد به نفس الشجرتين المعروقتين وممتبتهما وهوارض بيته المقدس فانها اكثر البقاع زيتونا . وطور سينين المراد به الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه ويقال له طور سيناء بكسر السين والمد وبنتحما والمد . والمراد بالبلد الامين مكة حماها الله بلا خلاف وهي مظهر خاتم النبيين والرسل . وترقى في هذا القسم من الفاضل الى الافضل فبدأ بموضع مظهر المسيح ثم ثنى بموضع مظهر الكيم ثم ختمه بموضع مظهر عبده ورسوله واكرم الخلق عليه محمد النبي الامي صلى الله عليه وسلم . ونظير هذا بعينه في التوراة التي انزلها الله على كليمه موسى جاء الله من طور سيناء واسرق من ساعير واستعان من فاران بلعل نبوة موسى بنزلة مجيء المسيح ونبوة المسيح بعده بنزله طلوع الشمس وانراقها ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعدما بمنزلة استملأها وظهورها للعالم . والتقويم التقويم والتعديل واستواء الخلق وكل المحورة

الواحد سافر والجمع سفرة مثل كافر وكفرة ومعنى سافر كاتب يكتب في الاسفار واحدا سفر وهي الصحف وسفر اذا كتب من سفر فهو سافر . وكان المأمون وجد على بعض كتابه في شيء فكتب اليه :

ونحن الكاتبون وقد اسأنا فهبنا للكرام الكاتبينا  
فعفا عنه<sup>(١)</sup> . وبالكتابة<sup>(٢)</sup> جمع القرآن ، وحفظت الألسن  
والآثار ، ووكدت العهود ، واثبتت الحقوق ، وسيقت التواريخ ،  
وبقيت السكوك<sup>(٣)</sup> ، وأمن الانسان النسيان ، وقيدت  
الشهادات ، وانزل الله في ذلك آية الدين وهي اطول آية  
في القرآن

وقد سمعت بعض من حرم فضيلة الكتابة يقول : لو كانت  
الكتابة فضيلة لكانت في رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو  
لا يدري ان في ذلك فضلا<sup>(٤)</sup> لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونقصا  
لغيره لأن الكفار ادعوا عليه انه يحسن الكتابة ، وانه يتعلم  
ما يأتي به في القرآن من اهل الكتاب وكتبه فهو يقرأه ويأتي  
بتفسير شيء منه ويشرحه بلسانه وهو صلى الله عليه وسلم ما قرأ  
ولا كتب قط ولا هياً الله له طلب ذلك ولا عرف بتعلمه لما اراده  
جل وعز من الاختصاص بالرسالة وايضاح الحجة على من زعم

(١) قلت قد جاء في العقد الفريد ان أبا جعفر المنصور عتب على قوم من  
الكتاب فامر بحبسهم فرفعوا اليه رقعة ليس فيها الا هذا البيت ونحن الخ فحفا  
عنهم وأمر بتخليه سبيلهم وهذا يخالف ما ذكره المؤلف ، ولعل المسألة وقعت  
في زمان المأمون أيضا فهذا يمكن الجمع بين النولين (٢) كان في الاصل  
وبالكتاب (٣) كذا الاصل ولعله السكوك (٤) أي عدم الكتابة

انه يكتب . الا ترى الى حكاية الله عز وجل لقول الكفار « اكتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً » ما كذبهم عز وجل وجعل من أفضل صفاته تليده الصلاة والسلام قوله « النبي الأمي » فقال « فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي » . وقال « الذين يتبعون الرسول النبي الأمي »

وليس هذا الكتاب والفوائد فيه معمولاً لتابع دون متبوع ، ولا خامل دون ذبيح ، ولا محروق <sup>(١)</sup> دون محفوظ . ولا ينبغي لمن رفعت حاله ، وساعده جده ، وهو يؤنس من نفسه تقصيراً في الأدب ، وتخلفاً عن صناعة الكتابة ، ان يفتر بحظه ، واقبال الأيام عليه في وقت ، فلها دول منقلبة <sup>(٢)</sup> واحوال متصرفه ، وليتلاف ماضيه ، ويستدرك ما فرط ، ولا يتكل على كفاءته ، مشغلاً بلذاته ، ومريحاً قلبه وجسمه ، مستعيراً في كل وقت لغيرهم ، ومتكلاً على كفاءتهم ، ينام ويسهرهم ، ويفرغ ويشغلهم . فان هذا الفعل انما يحسن بالرؤساء اذا اشرفوا على العلم ، واستقلوا بالصناعة ، وعرفوا ما يحتاجون اليه من امر الكتبة وحفظوه . فعند ذلك تشرف عندهم انفسهم ، ويحسن بمن عندهم استقامتهم ، حتى تحملوا عنه ما هو اعلم به منهم ، ولا يكونوا اسراء في ايديهم ، ولا مضطرين الى ما عندهم . وقد قال بعض الحكماء « كل شيء يمكن ان يستعار الا الانسان » وقال « من خدم السلطان بلا علم واستقلال ، وتجربة وكمال ، كان بمنزلة راكب

(١) كذا الاصل ولعل الصواب ولا محروم

(٢) كذا ولعل الصواب منقلبة

فيل صعب ، وسالِح في بحر قد جف « ومع ذاك فإن الاتباع اذا  
أحسوا من الرؤساء بنفويض اليهم ، على قلة علم منهم ، واضطرار  
الى كفائتهم ، ولم يحس الاتباع منهم حسن مجازاة على جميل  
إفادتهم ، وسوء مكافاة على قبيح أفعالهم ، حتى يستوى عندهم  
محسنهم ومسيئهم ، وخائنهم وأمينهم ، وكافئهم وعاجزهم ؛ انتقل  
الأمين عن مر الوفاء الى حلاوة الخيانة ، وازداد الخائن بصيرة  
بآثر الاضرار ، وقصر الكافي عن آتاع النفس وكد الانتصاح ؛  
فقد يرى الأمين صنيعه فيخون ، ويرى الخائن جرماً فيعف ،  
فيضطرب عند ذلك الحبل ، وينشر الأمر ، وتنعكس مساوئ  
قوم محاسن آخرين

قال أبو بكر : وانما ذكرت هذا الفصل لأرغب أهل هذه  
الصناعة الشريفة في الاقبال عليها ، واتفاق بعض العمر في طلبها ،  
فإنها من أجل ما كدّ فيه الفكر وقطعت به الأيام . وقد استعمل  
اللافتة التي حكيتها - اعني اتفاق بعض العمر - شاعر من الأزد  
فقال :

هزئت عميرة إذا رأت ظهري انحنى  
وذؤابي علت بماء خضاب  
لا تهزئي مني عمير فأنني  
اتفقت نيكم شرقي وشبابي (١)

(١) رواية الأغاني :

هزئت عميرة ان رأت ظهري انحنى وذؤابي علت بماء خضاب  
لا تهزئي مني عمير فأنني محض كرم شيتي وذؤابي  
والذؤابة بالضم مهور الضنيرة من الشعر اذا كانت مرسله فان كانت ملوية

وفيه غناء في طريق القيل الثاني . وليس يجب لمن صفر من هذه العلوم أن يدع التعلم آيساً من الاسنفادة ، مولياً عن الاستزادة . فربما كان الانسان مهياً الدهن لمحل العلم ، قريب الخاطر ، منقاد الذكاء ، فيضيع نفسه بأهملها ويعيت خواطره بترك استعمالها ، فيكون كما قال علي بن الجهم :

والنار في احجارها مخبوءة ليست ترى ان لم يثرها الازند  
واتما أخذه من قول الاول :

انا النار في احجارها مستكنة متى مايجها قاذح تتوقد  
ومثل قوله أنققت فيكم شرقي وشبابي ما أنشدناه ابن ذكوان  
القاسم بن اسماعيل قال انشدنا ابو مجلي السعدي الحضرى بن عامر  
يعاتب عوف بن عبد الله في أبيات :

تجود أسباب المودة بيننا حديثاً وأسباب المودة تخلق  
لعلك يوماً ان يسوءك افني

فريب ودوني من حصي الارض مخفق

وتنظر في أسرار كفيك هل ترى لها خلتاً مما يقيد وينفق (١)

فهي عقبة والذؤابة الناصية أو منبتها من الرأس وعات صبغت وأعيد الصبغ  
مرة بعد أخرى وشرة الشباب بالكسر نشاطه وحرصه وفي الحديث لكل عابد شرة  
(١) اسرار الكف خطوطها من باطنها واحد سر الكسر . وقد يطلق  
السر على خط الوجه والجهة وفي كل شيء وجمعه اسرة قال عنتره :

بزجاجة صرآء دات اسرة قرنت بازهر في السمال مبدم

وجمع الجمع اسارير وفي حديث عائشة رضى الله عنها في صفته صلى الله عليه  
وسلم تبرق اسارير وجهه قال ابو عمرو هي الخطوط التي في الجهة من التكسر  
فيها واحدها سرر قال سمر سمعت ابن الاعرابي يقول في قوله تبرق اسارير  
وجهه قال خطوط وجهه سر وأسرار واسارير جمع الجمع



هذا مثل يضرب للنادم قال الأعشى :  
 . فانظر الى كعب وأسرارها هل أنت ان أوعدتني ضائري  
 ومنه قول الله عز وجل « فاصبح يقلب كفيه على ما اتمق  
 . فيها » وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « قريش أهل  
 الله وهم الكتبة الحسبة » وروي عن كعب الاحبار انه قال « انا لنجد  
 قريشاً في الكتاب الكتبة الحسبة ملح الارض » وروي في تفسير  
 قوله تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة قال يعني القرآن لا الخط  
 . قال الشاعر :

ان الكتابة رأس كل صناعة      وبها تم جوامع الأعمال

### ماروى في أول من كتب الكتاب بالعربي

قد ذكرت (١) ان اختصر جميع ما ذكره والقي أسانيده ليقرب  
 على طالبه ومستفيده الا ما لا بد منه من ذكر نسبته واسناده  
 . وانما احري (٢) الى ما ذكرته . روي عن كعب الاحبار انه قال أول  
 من كتب الكتاب العربي والسرياني وسائر الكتب آدم صلى  
 الله عليه وسلم قبل موته بثلاثمائة سنة كتبها في دفين ثم طبعه فلما  
 غرق الله جل وعز الارض ايام نوح بقي ذلك فاصاب كل منهم  
 كتابهم . وبقي الكتاب العربي الى أن خص الله به اسماعيل  
 غاصها وتعلمها » وروي عن ابن عباس « ان أول من وضع  
 . الكتابة العربية اسماعيل على لفظه ومنطقه فعلمه موصولاً حتى

(١) كذا في النسخة التي وردت على المطبعة

(٢) لعل الصواب وا، اخرى الح

فرق بينه ولده »

وروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص وعروة بن الزبير أنهما قالا : « أول من وضع الكتاب العربي قوم من الأوائل نزلوا في عدنان بن أد بن ادد أسماؤهم أبجد وهوزو حطى . وكلن وسعقص وقرشت فوضعوا الكتاب العربي على اسمائهم ووجدوا حروفا ليست من اسمائهم وهي الثاء والحاء والذال والظاء والضاد والطاء<sup>(١)</sup> والغين فسموا بالروادف » وقد روي أنهم كانوا ملوك مدين وان رئيسهم كلن وانهم هلكوا يوم الظلة مع قوم شعيب عليه السلام فنقلت اخت كلن<sup>(٢)</sup> ترثيه :

كلون هد ركني<sup>(٣)</sup> هلكه وسط المحله  
سيد القوم اتاه ال = تف ناراً وسط ظله  
كونت ناراً فأضحت دار قومي مضمحلته<sup>(٤)</sup>

وقيل ان هؤلاء أخذوا كتاب اسماعيل عليه السلام فعملوا منه كتابا يتعلم منه لأن الأحاديث عنهم أنهم استعربوا ووضعوا

(١) كذا الاصل والصواب ان الطاء زائدة لان هذه الحروف التي وجدوها على زعمهم يجمعها قولك نمخذ صظغ وليس فيه الطاء وهي مذكورة في حطى .

(٢) في القاموس ابنة كلن

(٣) في القاموس كلن هدم ركني وفي الف با ابن امي هد ركني .

(٤) كن الاصل هكذا :

جعلت ناراً فدار ال قوم منها مضمحلته

وما كتبته منقول من المزهري . وفي القاموس :

جعلت ناراً نليلهم دارهم كالمضمحلته

الكتاب العربي والله أعلم<sup>(١)</sup>

وروي عن ابن جعدة « أن أول من كتب العربية مرار  
ابن مرة<sup>(٢)</sup> وأسلم بن سدره اجتمعا حتى وضعا مقطعه وموصله  
وهما من أهل الأنبار » قال وسئل المهاجرون من أين تعلموا  
الكتاب فقالوا من أهل الحيرة فسئل أهل الحيرة من أين تعلموا  
فقالوا من أهل الأنبار .

وقد ارب الناس أبا جاد وسعفصاً فقال معاذ الهراء يخاطب  
رجلاً غاب النحو والعريية :

طالبتها امردً حتى اذا      شبت ولم تعرف أبا جادها  
سميت من يعلمها جاهلاً      يصدرها من بعد إرادها  
وقال آخر :

وخطوا لي أبا جاد وقالوا      تعلم سعفصاً وقريشيات<sup>(٣)</sup>

(١) هذه الاخبار كلها ليس لها اسانيد يعول عليها والذي نقوله في الخط  
أنه توقيف قال الامام ابن فارس صاحب كتاب المفاتيح في كتابه فقه اللغة  
ويعرف بالصاحبي : وذلك لظاهر قوله عز وجل « اقرأ باسم ربك الذي خلق  
خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم على الانسان ما لم  
يعلم » وقال جل ثناؤه « والقلم وما يسطرون » واذا كان كذا فليس يبعد أن  
يوقف آدم عليه السلام أو غيره من الانبياء على الكتاب فاما أن يكون مخترع  
اخترعه من تلقاء نفسه فشيء لا تعلم صحته الا من خبر صحيح وقد أطال الكلام  
وأجاد كل الاجادة انظر ( الصاحبي : ص ٩ )

(٢) في الاصل مروة

(٣) هذا البيت من جملة أبيات لاعرابي قالها حين سأله عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه « هل تحسن القرآن » قال « نعم » قال « فقرأ أم القرآن » فقال  
« والله ما احسن البنات فكيف الام » فضربه ثم اسلمه الى الكتاب فمكت فيه  
ثم هرب وانشأ يقول :

حدثنا الحسين بن مرثد قال حدثنا محمد بن سلام قال أخبرنا  
يونس قال سمعت أبا عمرو يقول العرب كلها أولاد اسماعيل فاصهر  
اليهم ، والعربية التي روى محمد بن علي بن الحسين بن علي صلوات  
الله وسلامه عليهم أن أول من تكلم بالعربية اسماعيل عليه السلام  
فإنما يعني اللسان الفصيح الذي نزل به القرآن وعربه حمير (١)  
وبقايا جرهم ، غير هذه ليست بفصيحة

### أصل كتاب بسم الله الرحمن الرحيم وابتدؤه

قال الصولي سألت أبا خليفة الفضل بن حباب الجعفي عن  
ابتداء الكتاب بيسم الله الرحمن الرحيم فقال سأل ابن عائشة  
عبيد الله بن محمد بن حنص عن ذلك فقال حدثني أبي أن قريشاً  
كانت تكتب في جاهليتها « باسمك اللهم » وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم كذلك ثم نزلت سورة هود وفيها « بسم الله مجراها  
ومرساها » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يكتب في صدر  
كتبه « بسم الله » ثم نزلت في سورة بني إسرائيل « قل ادعوا  
الله أو ادعوا الرحمن إيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى » فكتب « بسم  
الله الرحمن » ثم نزلت في سورة النمل « انه من سليمان وانه بسم

اتيت مهاجرين فعلموني ثلاثة اسطر متتابعات  
كتاب الله في رق صحيح وآيات القرآن مفصلات  
فخطوا لي ابا جاد وقالوا تعلم سبعة فصول وقريشات  
وما أنا والكتابة والتهجى وما حفظ البنين من البنات

كما في تاج العروس  
وتوله وقريشيات كذا الاصل وفي صبح الاديبي والتاج وقريشات كما رأيت  
(١) كذا الاصل ودعواه وعربية حمير الخ

الله الرحمن الرحيم « فجعل ذلك في صدر الكتب الى الساعة .  
وكتب بسم الله الرحمن الرحيم في أول كل سورة من القرآن الا  
في أول سورة التوبة فانه يروى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه  
قال لم يكتب بين الأ ن قال وبراءة بسم الله الرحمن الرحيم والأ ن قال  
من أول ما أنزل الله في المدينة وبراءة من آخره الا أنها تشبهها  
وقصتها كقصتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم ربما تلا الآيات  
فيقول هذه مكانها في سورة كذا فاجملوها تابها وهذا بفضل  
من الله عز وجل عليهم

### كيف يفتخرون كمالهم

ليبارك لهم فيما يحاولون ويؤجروا عليه  
والمعنى اقرأ يا محمد بسم الله وقل بسم الله ، ثم حذت قل .  
ليعلم المخاطب أن معناه الأمر  
والباء صلة فعل محذوف حذف لعلم القاريء به وهو ابدأ بسم  
الله واقرأ بسم الله ، لأن جبريل كان اذا نزل بالوحي قال اقرأ  
يا محمد فال وما اقرأ قال اقرأ بسم الله . والمعنى في الابتداء بها  
في غير القرآن بدأت بسم الله ، ثم كثر ذلك وعلم حتى أسقطوا  
بدأت . وقال سيويه معنى الباء اللصاق تقول كتبت بالقلم فالمعنى  
أن الكتابة ملصقة بالقلم . وهي مكسورة ابدأ (١) لأنه لا معنى  
لها الا الخفض فوجب أن يكون لفظها مكسوراً

(١) قوله وهي مكسورة ابدأ اراد به اصالته لا نقض بنتج الباء من قولهم  
والكرامة ذات اكرمكم الله به : لانه فتح عارض

والله تبارك اسمه اسم خاص للمعبود جل وعلا لا يسمى به  
سواه . قال الله تعالى « هل تعلم له سمياً » . قال المفسرون لا يعلم  
من تسمى الله الا الله عز وجل ولا يعرف لهذا الاسم اشتقاق من  
فعل . ولا أحب ذكر ما قاله النحويون فيه لانه تكلف لا يضر تركه  
وأسماء الله عز وجل بعد هذا صفات فالرحمن الرحيم ذو الرحمة  
ولا يقال رحمن الا لله تعالى . ويقال فلان رحيم لان رحمن في  
وزن فعلان من اسماء المبالغة في الرحمة وغيرها والله تعالى نهاية  
في الرحمة وليس شيء كذلك فلماذا لم يسم به غير الله . والرحمة من  
الله تجاوز عن ذنب واحسان عن حسنة وايصال الخير الى عباده .  
والرحمة من العباد اشفاق ورقة تحدث فيهم<sup>(١)</sup> وليس في الافعال  
ما يبنى عليه ثلاثة اسماء مثل رحم فهو راحم ورحيم ورحمان  
الا سلم فهو سالم وسليم وسامان وندم فهو نادم ونديم وندمان  
ولا يقال من الندمان ندم فهو نادم ونديم وندمان ولا يقال  
من الندمان نادم انما يقال نادمته<sup>(٢)</sup>

والالف في بسم الله وصل لان تصغيره بسمي . وحكى أبو زيد  
ان العرب تقول هذا اسم وهذا رسم وسم وانسد :  
\* باسم الذي في كل سورة سمه \*

وبروى سمه . وانما ضموا السين وكسروها لانه سموت<sup>(٣)</sup>  
وسميت بمعنى ارتفعت وعلاوت فن قال سم نك . مر فمن سميت

( ١ ) قوله والرحمة المبالغة على قول البازلي من اسم الرحمة من صفات

الاعمال ولو جرى على قول الاسعري لنال ارجة اراءة لماوز عن ذنب اح

( ٢ ) كذا الاصل ( ٣ ) كذا . والاسم من سموت الح

ومن قال سم فهو من سموت . ومعنى قولك اسميت لفلان فلانا  
انما هو رفعت له صفته وما يعرفه به حتى عرفه . والاسم مأخوذ  
من السمو وهو الارتفاع واصله سمو والجمع أسماء مثل حنو  
واحناء وقنو واقناء . ومن قال الاسم مأخوذ من السمة كانك  
اذا قلت اسميته لفلان كان المعنى وسمته له بشيء عرفه به حذفت  
منه فاء الفعل ودخلته ألف الوصل الا ترى ان عدة وزنة أصلهما  
وعدة ووزنة<sup>(١)</sup> فاذا صغرتهما رجعت الواو فقلت وعيدة ووزينة  
وكذلك تصغير صلة وصيلة فلو كان اسم من سمة لكان تصغيره  
وسيمة ولكن تصغيره سمي فبطل ان يكون من السمة فكان يجب  
أن يكون وسم وسممة ووزن وزنة كما قالوا صل صلة ولكن  
وقعت الواو ولذلك كان يجب أن يقال وزن يوزن مثل عدل  
يعدل فوقعت الواو بين ياء وكسرة حذفت فقليل وزن يزن وانما  
كرهت العرب أن تتكلم بضممة بعد كسرة وكسرة بعد ضمة في  
الواو والياء لانه يصعب في اللفظ قليلا وانما يتكلمون بما خف  
على ألسنتهم ولذلك صحت لهم الاسماء في الثلاثي كله الا في صنفين  
والثلاثي قولهم فاعيل وقد سموا على فعل فقالوا عضد وسموا فاعل  
فقالوا غنب وسموا بفعل فقالوا ابل وسموا بفعل فقالوا طنب  
وسموا بفعل فقالوا حرد ولم يسموا بفعل ولا بفعل كراهة لثقل  
ذاك ليس في اسمائهم دُئل ولا شيء على وزنه ولا مثل دول ولا  
شيء على وزنه<sup>(٢)</sup>

(١) كذا والصواب أصلهما وعد ووزن كما هو مقرر في علم الصرف .

(٢) قال ابن مالك « وفعل اهل والعكس يقل »

## حذف الالف من بسم الله

وما ذكر من حذف السين

اجمع القراء وكتاب المصاحف على حذف الالف من بسم الله الرحمن الرحيم في فواتح السور والكتب وعلى كتبهم اياها في قول « فسيح باسم ربك العظيم » لانها وقعت موقعا معروفا لا يجهل القاريء معناه وكثرت فاستحق طرحها . اذ كان من شأن العرب التخفيف اذا عرف المعنى ولم يكثر استعمالها في قوله « فسيح باسم ربك العظيم » وأشبه ذلك لانه لم يكثر ككثرته مع الله عز وجل فعملهم كثرة الاستعمال ومعرفة المعنى لانه يقال بدأت بسم الله فحذفت بدأت ثم حذفت الالف في الخط

وحذف قوم السين وذلك مكروه لأن حروف الزيادة والنقصان الالف والواو والياء فحذفت الالف وليست السين كذلك . روي ان كاتب عمرو بن العاص كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه « بسم الله » باءً وميماً وحذف السين . فأمر عمر بضربه فضرب فقيلاً في أي شيء ضرب فقيلاً في سين فضربت مثلاً ويصير اذا حذفت السين كأنه « بسم الله » وبم ولم يستفهم بهما وألف اسم لا يحذف اذا أضيفت الى غير الله ولا تحذف في غير الله من الصفات مثل اللام في قولك « لاسم الله حلاوة في القلوب » و « ليس اسم كاسم الله » لا بد من اثباتها

وأجاز الكسائي طرح الالف في قولهم باسم الخالق وباسم الرحمن ، وغيره يأبى ذلك ولا يحيزه الا في بسم الله وحده وعلى



هذا العمل وهو الصواب  
وكتبوا الرحمن بغير الف لكثرة الاستعمال وان المعنى لا يخل

### رسوم الكتاب

في كتابتهم بسم الله الرحمن الرحيم  
يختار الكاتب أن يبدأ بكتاب بسم الله الرحمن الرحيم من  
حاشية القرطاس ثم يكتبون الدعاء من تحته مساويا ويستقبحون ان  
يخرج الكلام عن بسم الله الرحمن الرحيم فاضلاً بقليل ولا يكتبونها  
وسطا ويكون الدعاء فاضلاً وانما يفعل ذلك بالتراجم . ومن  
الكتاب من يرى أن يجعله وسطا في أسفل الكتاب بحد انقضاء  
الدعاء الثاني والتاريخ اذا احتاج الى تبين نسخة كتاب متقدم  
أو حساب ليفرق بين منزلته من صدر الكتاب وبين عجزه . وقد  
ذهب اليه قوم . ولا يفسح ما بين بسم الله الرحمن الرحيم وبين  
السطر الذي يتلوه من الدعاء ولكن يفسح ما بين الدعاء اذا استتم  
وبين سائر المخاطبة . ولا يتجاوز بالدعاء ثلاثة أسطر ولا يستتم  
السطر الثالث على المشهور من مذاهب اجلاء الكتاب

### أما بعد وما جاء فيها

قال الصولي حدثنا زياد بن الخليل التستري قال حدثنا  
ابراهيم بن المنذر قال حدثني عبد العزيز بن عمران عن محمد بن  
عبد العزيز عن عمر عن أبيه عن أبي سلمة قال « أول من قال  
أما بعد كعب بن لؤي . وكان أول من سمى الجمعة وكانت تسمى  
العروبة »

ويروى أن أول من قال أما بعد داود النبي عليه السلام وإن ذلك فصل الخطاب الذي قال الله عز وجل « وآتيناها الحكمة وفصل الخطاب » **حدثنا** زياد بن الخليل قال **حدثنا** إبراهيم بن المنذر الحارثي قال **حدثني** عبد العزيز بن عمران عن أبي الزناد عن أبيه عن بلال بن أبي بردة عن أمه عن جده أبي موسى أنه قال ذلك . وقال الشعبي فصل الخطاب الذي أعطيه داود عليه السلام أما بعد <sup>(١)</sup> فمعنى فصل الخطاب على هذا أنه إنما يكون بعد حمد الله أو بعد الدعاء أو بعد قولهم من فلان بن فلان إلى فلان فيفصل بها بين الخطاب المتقدم وبين الخطاب الذي يليه بعد . ولا تقع إلا بعد ما ذكرناه . ألا ترى قول سابق البربري لعمر بن عبد العزيز :

باسم الذي أنزلت من عنده السورُ الحمد لله أما بعد يا عمرُ  
فإن رضيت بما تأتي وما تذر فكن على حذر قد ينفع الحذر  
والمعنى في أنها لا تقع مبتدأة **ف** المراد بها أما بعد هذا الكلام يعني الذي تقدم فإن الخبر كذا وكذا  
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كتب إلى بني أسد :

(١) رد هذا القول بأنه لم يثبت عنه بنبر لفته . وجملة الأقوال في أما بعد سبعة وقد جمعها أبو الطيب صديق حسن خان رحمه الله بقوله :

فهاك خلافا في الذي قد تقدمنا بنعتي بأما بعد فأحفظ لثقتها  
فداود يعقوب فأدم أقرب فقس فسجبان فكعب فيعرب  
والكلام على هذه اللفظة يطول جدا ولا يسهل المقام . فإن شئت الرجعة فارجع  
إلى رسالة العلامة المرغني فإنها اشتملت على سبعة وعشرين مبحثا تتعلق بهذه  
الكلمة بناء واعرابا وبيانا وبديما وأحوالا وغير ذلك وهي تقيسة جدا

«بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله الى بني أسد . سلام عليكم . فاني أحمد الله اليكم الذي لا اله الا هو . أما بعد فلا تقربن»  
مياه طي ولا أرضهم فانه لا يحل لكم »

فاذا كتب كاتب بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فقد كان كذا وكذا فعناه أما بعد قولنا بسم الله فقد كان كذا وكذا وانه قد كان . فانها لا تقع الا بعد ما ذكرناه

ولا بد من مجيء الفاء بعد أما <sup>(١)</sup> لان أما لا عمل لها الا اقتضاء الفاء واكتسابها فان الفاء تصل بعض الكلام ببعض وصلاً لا انفصال بينه ولا مهلة فيه . ولما كانت أما فاصلة أتيت بالفاء لترد الكلام على أوله . وليست تدل الفاء على تأخير متقدم ولا تقديم مؤخر ولا يستوى معناها فيها ولا معها

ومما اجمع أهل اللغة على ان حالفا لوقال والله لا تين الكوفة والبصرة فبدأ بالكوفة في لفظه ثم أتى البصرة قبل الكوفة ثم أتى الكوفة انه غير حانث لان الواو عندهم أتم حروف النسق وانها للاشراك تدخل الآخر فيما أدخلت فيه الاول لا فرق

واجمعوا على انه اذا قال لا تين الكوفة فالبصرة انه ان لم يأت الكوفة التي بدأ بها في لفظه ثم يخرج منها الى البصرة مسرعا

(١) قلت وقد تمحذف لضرورة الشعر او ندور كما في صحيح البخاري أما بعد ما بال رجال الخ . وحذفت في التنزيل في قوله تعالى « فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم » فحذف القول استغناء بالمقول فتبعته الفاء في الحذف . ورب شيء يصح تبعاً ولا يصح استقلالاً وقيل غير ذلك . قيل واما كان لزومها كلياً وان كان للشرط اكثراً ليدل على تضمنها معنى الشرط كما في حاشية الشلي على المطول وحاشية لطف الله على المختصر . والحق ان لزومها أيضاً اكثراً لا كلي

مزعجاً غير متابث الا لفكر في خروجه أو اصلاح لطريقه انه  
فأنت لان انفاء حرف ازطاج واسراع . فاذا قال لا تين الكوفة  
ثم البصرة بدأ بالكوفة وأقام ما شاء بعد لا ينقص عزمه في اتيانها  
ولا تتغير نيته الى وقت قصده اياها لان ثم عندهم حرف  
امهال وتنفيس

والذي عليه أكثر الفقهاء في فصل الخطاب انه فصل الحكم  
والقضاء . وقال الضحاك بن مزاحم : فصل الخطاب العلم بالقضاء .  
وروي عن شريح والحسن البصري انهما قالوا فصل الخطاب الشهود  
والايمان . ذهب الى انه يجب بهما الحكم وتنفصل الاشياء  
حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثنا سفيان عن  
الاسود عن قيس عن ثعلبة عن عباد عن سمرة ان النبي صلى الله  
عليه وسلم خطب حين كسفت الشمس فقال « أما بعد »

### تصدير الكتب وما يقع فيها

قد استعمل الناس قريباً من ترتيب الدعاء وتكثيره وتقليله  
أشياء كلفوا أنفسهم فيها مؤونة المخاضة فيها والتحنظ منها . وقد  
كان المتقدمون يسمعون في ذلك ولا يتشاحون عليه الى الرسوم  
في الكتب عن الأئمة <sup>(١)</sup> فانها على الأمثلة التي كانت تجري عليها  
الكتب وتصدر بها في أيام النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً لم تغير  
عما كانت تصدر به عن النبي صلى الله عليه وسلم : يبدأ باسمه ويختم  
لكتاب باسم كاتبه . وكذلك هي عن الأئمة بامرة المؤمنين

والامامة والتصدير في أول الكتاب والدعاء في آخره للامام وولي العهد والوزير واحد. الا انهم قالوا سلام على أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته وكذلك لولي العهد في التصدير والدعاء الاخير . ولم يقولوا للوزير وبركاته ليفرقوا بين المحابين . وقد كتب بعضهم في عجز الكتاب الى الوزير وبركاته . فاما في التصدير فلا وذلك للفرق بين المجاس (١)

وكان التصدير يذهب الى قوله فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو . الى أن افضت الخلافة الى الرشيد فأمر ان يزداد فيه واسأله أن يصلي على محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم . فكتب بذلك الى هذا الوقت . فكانت هذه من أفضل مناقب الرشيد

وكان الرشيد قال ليحيى بن خالد قد عازمت على أن يكون في كتبي من عبد الله هرون الامام أمير المؤمنين عبد محمد رسول الله . فقال له يحيى قد عرف الله نيتك في هذا يا أمير المؤمنين وحن لك أجره . والتعبد انما هو لله وحده لا لغيره . قال فاكتب من هرون مولى محمد فقال ان المولى عند العرب ربما كان ابن العم وجزى الله أمير المؤمنين خيراً وهداه اليه

وقد زيد في الكتب ذكر الصفات التي اختص الله تعالى بها كالمنصور والمهدي والهادي والرشيد . والعجب ان قوما يسمونها القبا والالقاب مكروهة وانما هي نعمت وصفات

وجعلوا مثل ذلك لولاة العهود وخوطف بها الخلفاء قال عبد الله بن عبد الله بن طاهر يخاطب المعتضد بالله في قصيدة ذكر فيها

ابنه علياً المكتفي بالله :

المكتفي بالله صاحب عهدنا فاجعله نخلته من الاسماء  
فلما ولي المكتفي بالله الخلافة قال قد سماني عبد الله باسم  
لا أريد غيره

ولم يكن يدعى للخلفاء على المنابر بالنعوت فيقال اللهم اصلح  
عبدك وخليفتك عبد الله المنصور أمير المؤمنين ولا المهدي .  
وكان أول من دعي له بذلك محمد الامين أمير المؤمنين وجرى على  
ذلك الى اليوم

ولا يكاتب بالتصدير الامام ولا ولي عهده ولا وزيره . فاما  
الامام فيكتب بالتصدير الى كل من خاطبه من عامل حرب وخراج  
وقضاء في الكتب المدونة المنعوتة بالعهود والعقود وجباية النوى  
والحمول والنفقات والاقطاعات والامارات والفتوح وما جرى  
هذا المجرى . ويبدأ بنفسه . ولا يخاطب الامام أحدا من هذه  
الطبقات بدعاء له في التصدير الا ولي عهده فانه يدعي له بعد  
التصدير بالحفظ والحياطة

### مقال الخط

قال يحيى بن خالد البرمكي « الخط صورة روحها البيان ،  
ويدها السرعة ، وقدمها التسوية ، وجوارحها معرفة الفصول »  
وقال أبو دلف « القلم صائغ الكلام مفرغ ما يجمعه العلم » . وقال  
أقليدس « الخط هندسة روحانية وان ظهرت بألة جسمانية » .  
أخذه النظام فقال « الخط أصل في الروح وان ظهر بألة الجسد » .

ومن فضل حسن الخط أن يدعو الناظر اليه الى أن يقرأه  
وان اشتمل على لفظ مرذول ومعنى مجهول

وربما اشتمل الخط القبيح على بلاغة وبيان وفوائد مستظرفة  
فيرغب الناظر عن النائدة التي هو محتاج اليها لوحشة الخط وقبحه.  
حدثنا احمد بن اسمعيل قال كان مشايخ الكتاب وزهاد العرب  
يختارون أن يكون ما يرفعونه عن جماعاتهم الى دواوين السلطان  
بخط غير جيد ومداد غير حالك في صحف مظلمة ليثقل على من  
يرد عليه من المتصفحين فيعدل عنها الى غيرها مما لا يتعبه

وزعم صاحب المنطق ان الأشياء موجودة في أربعة مواضع:  
في الأشياء ذوات المعاني في أنفسها وفي العقول والقول والخط.  
وان الخط دليل على مافي النفوس ومافي النفوس دليل على مافي  
الأشياء ذوات المعاني ومافي الأشياء ذوات المعاني مدلول عليه.  
وان اثنين من هذه الاربعة طبيعيان وهما الاشياء ذوات المعاني  
ومافي النفوس لا يتغيران واثنان وضعيان يتغيران بتغير اللغات  
والبلدان وهما القول والخط . ومثال ذلك ان الذي في الجسمين  
من التدوير والتربيع موجود فيهما اذا نظر اليهما ناظر انطبعت  
صورتهما في نفسيهما فصارا موجودين في موضعين واذا أراد أن  
يخبر غيره عما وجدته احتاج الى التعبير عما في نفسه بالالفاظ فيكون  
اللفظ دالا على مافي النفس وان كان الخبر حاضراً شافهه وان كان  
غائباً أداه اليه بالخط

واللفظ والخط من هذا الوجه ضروريان لا بد منهما في  
العبارة . ولو شاء قائل ان يفضل الخط على اللفظ في هذه الحال

من قول صاحب المنطق لقال فالخط أتم من اللفظ فائدة لانه قد بلغ مبلغ المنطق اذ كنا قد نتاجي الحاضر بهما جميعا فنفهمه بكل واحد منهما مثل ما تفهمه بالآخر ولا نستطيع افهام الغائب الا بالخط فالخط فائدتان من هذه الجهة وليس للفظ الفائدة واحدة فان قال معترض فكيف يتبها ان يفهم الاعمي والامي الخط . قيل له ذلك من نقصان آلهما لا من نقصان آلة الخط ، وانما قولنا على تمام الآلة وأصل البنية الصحيحة ، والعمي عرض دخل على الطبيعة وليس بأصل فيها والامي ممكن فيه أن يتعلم الخط فالنقيصة فيه عن علمه من ميله وقد رأينا الشديد الصمم لا يفهم الا بالخط

ومن أحسن ما فضل به كلام المخاطب على الخط قول جالينوس « الكتاب كلام ميت يتناوله قارئه كيف شاء ، وكلام المخاطب حي يمكن صاحبه أن يبصره حتى يبلغ به غرضه »  
ومن الاعجوبة في الخطوط كثرة اختلافها والاصول واحدة كاختلاف شيوخ الناس مع اجتماعهم في الصنعة ، حتى ان خط الانسان يصير كحليته ونعته في الدلالة عليه ، وال لزوم له والاضافة اليه ، حتى يقضي به الكاتب له وعليه

وقد عجبت من بعض الكتاب قال : ادعى رجل من الحاق الانساب بالآثار والاشباه فقال له القائف أعجب والله من هنا ما يبلغنا من تمييزهم الخطوط والحق كل خط بصاحبه أو ماترى العازم على خيانة أو دفع حق يغير خط حتى اذا جحد لم ينسب اليه



وحدثني الحسين بن يحيى الكاتب قال ادعى رجل على رجل مالا وان معه به رقعة بخطه فوجد الرجل الخط وجعل يكتب بين يدي الناس فيحكون الخط <sup>(١)</sup> ليس خطه ثم تراضيا بسليمان بن وهب وما يحكم به في ذلك فاحضر الخط والرجل فقال اكتب قامي عليه كتاباً طويلاً ردّ فيه مندل الحروف التي في رقعة فتبين سليمان ان الخط خطه وانه صنع في كتاب الرقعة ولم يكتب على طبعه بحروف دلته على ذلك لحكم عليه سليمان فاعترف الرجل بالخط وادى المال وعجب من ذلك . ف قيل لسليمان كيف وقعت على ذلك فقال انه يصنع في الرقعة كلها الا في أحرف قذفها سجيته ولم يحترس منها طبعه . ثم أنشد سليمان :

ولما أبت عيناى أن تطعم الكرى وان يمنعا ذرا الدهوع السواكب  
تشاءت كي ابغى لدمعي علة وكم مع لوعاتي بقاء التناؤب  
ومن مليح التعامل في الدمع ما حدثنا به محمد بن دينار قال  
حدثنا مهدي البهدي قال قال يسار لابي العتاهية يا عتي أنا والله  
أستحسن اعتذارك في دمعك حيث تقول :

كم من صديق لي أسا رقه البكاء من الحيا  
فاذا تأمل لأمني فأقول ما بي من بكا  
لكن ذهبت لارتدي فطرفت عيني بالردا

فقال أبو العتاهية والله يا أبا معاذ ما لئت في هذا الا بمعناك  
ولا اجتنيته الا من غرسك في قولك :

(١) كذا . والصواب فيحكون ان الخط الخ

فقالوا لم بكيت فقلت كلا وهل يبكي من الطرب الجليل  
ولكني أصاب سواد عيني عويد بداله طرف حديد  
فقالوا ما لدمعها سواء أكلتا مقلتيك أصاب عود  
والتشبيه يقع كثيراً بالخط الجيد الحسن أما الخط الرديء  
فحكايته صعبة ممتنعة

وحديثي يحيى بن البختري قال حدثنا أبي عن ابن الترجان  
— وكان الواثق أتقذه الى ملك الروم بهدايا — قال : وافقت  
لهم عيدا فرأيتهم قد علقوا على باب بيعتهم كتباً بالعربية  
منشورة فسألت عنها ف قيل هذه كتب المأمون بخط أحمد بن أبي  
خالد الاحول استحسنا صوره وتقديره فجعلوه هكذا . فحدثت  
أنا بهذا الحديث أبا عبيد الله محمد بن داود بن الجراح فقال لي  
هذا حق قد كتب سليمان بن وهب كتاباً الى ملك الروم في أيام  
المعتد فقال ما رأيت للعرب شيئاً أحسن من هذا الشكل وما  
أحسدهم على شيء حسدي إياهم عليه . والطاغية لا يقرأ الخط  
العربي وانما راقه باعتداله وهندسته وحسن موقعه ومراتبه

ووصف أحمد بن اسمعيل خطاً حسناً فقال « لو كان نباتاً لكان  
زهراً . ولو كان معدناً لكان تبراً . أو مذاقاً لكان حلواً . أو شرباً  
لكان صفواً » . وقالوا « القلم قسيم الحكمة » . وقال افلاطون  
« الخط عقل العقل » . وقال ارسطاطيس « القلم العلة الثعالة .  
والمداد العلة الهيولانية . والخط العلة الصورية . والبلاغة العلة  
النامية » . وقال بعض الملوك اليونانية « أمر الدين والدنيا تحت  
شيئين قلم وسيف والسيف تحت القلم »

## ما قيل في حسن الخط من المنظوم

فمن مليح ما قيل في ذلك قول أبي تمام لأحسن بن وهب  
وقد قرأ كتاباً له فاستحسن خطه ولفظه من كله :

لقد جلى كتابك كل بث	جورٍ وأصاب شاكلة الرمي
فضضت ختامه فتبلجت لي	غرائب عن الخبر الجلى
وكان اغض في عيني وأندى	على كبدي من الزهر الجنى
واحسن موقعا عندي ومني	من البشرى أتت بعد النعى
وضمن صدره ما لم نضمن	صدور الغانيات من الحلى
فكأن فيه من معنى بديع	وكأن فيه من لفظ بهي
وكم أنجزت من بر جليل	به ووعدت من وعد سنى
كتبت به بلا لفظ كرية	على اذن ولا خط قبي
فأطلق من عقالي الأمانى	ومن عقل القوافي والمطى

وأهدى بعض الكتاب غلاما كاتبا الى رئيس له وكتب اليه  
بصفة الخط وغيره - وسمعت من يحكي ان فاعل ذلك عيسى بن  
فرخان شاه بابراهيم بن العباس الص - ولي وكان عيسى يكتب له ولا  
أدري كيف صحته لاني لم أعتد بما لم أسمعه من افواه الرجال - :

اقبل هدية شاكر نجزيه بالثر الجليلا  
بدرأ يضيء اذا نظرت اليه لم يألّف أفولا (١)  
اني بعثت به وكنت بحسن موقعه كفيلا  
لما رأيت بخطه حسنا يصيد به العقولا

(١) يقان أقل البدر أملا وأفولا اذا غاب

كمننم الموشي قد سحب القيان به الذيولا (١)  
 أو كالرياض بكى الحيا فيها فوسعها همولا (٢)  
 وتراه للمعنى اللطيف اذا أشرت به قبولا  
 لا مستعيدا منك اذ تملى عليه ولا ملولا  
 عرف المباديء والوصول من الحكاية والفصولا  
 وصنوف ترتيب الدعاء وان يقصر أو يطبلا  
 والهمز والممدود والم قصور والمثل المقولا  
 والفعل والاسماء والا مصروف منها والثقيلا  
 فاستكفه واضمر له ان لا تريد به البديلا  
 يحمل بفضل لسانه وبيانه عنك الثقيلا

وأنشد احمد بن اسماعيل لطاحة لنفسه :

أضحكت قرطاسك عن جنة أشجارها من حكم مئمره  
 مسودة سطحا ومبيضة أيضاً كمثل الائلة المقمره

ولي من قصيدة مدحت بها الوزير أبا القاسم عبد الله بن محمد

ابن عبيد الله بن يحيى :

ينظم درأ في قراطيسه افدي أبا العباس من ناظم

(١) يقال وشيت النوب وشيا من باب وعد رفته ونقشته فهو موشى والاصل مفعول . وسننه نمنه رفته وفي الصحاح هي خطوط متقاربة قصار شبه ماتننم الريح دقاق التراب ولكل وشي نمنه . والقيان جمع قينة وهي الامة المننية أو اعم والتقين التزين بالوان الزينة

(٢) الحيا مقصور الغيث . ومهل المطر همولا جرى

(١) يطلع أنواراً بها غضة بوابل من نقشه واسم  
(٢) بنفسجا أو مشبها لونه في أرض نسرين له فاحم  
كالدر في اللفظ وكالوشى في الرقم اجادته يد الراقم  
فقال احمد بن اسمعيل :

(٣) واذا نمنمت بنانك خطأ معربا عن اصابة وسداد  
عجب الناس من بياض معان تجتنى من سواد ذاك المداد

حدثنا محمد بن ابراهيم الانصاري أبو الحسن قال وصف  
احمد بن صالح جارية كاتبة فقال « كأن خطها اشكال صورتها .  
وكأن مدادها سواد شعرها . وكأن قرطاسها اديم وجهها . وكأن  
قلمها بعض أناملها . وكأن بنان (٤) سحر مقامها . وكأن سكينها  
سيف لحاظها . وكان مقطها قلب عاشقها »

وأنشدنا عبد الله بن المعتز لنفسه يصف خطأ :

فدونك موشى نمنمته وحاكته الانامل أي حوك  
تشكل يومى (٥) الاشكال فيه كأن سطوره اغصان شوك  
ومثل هذا لاحمد بن اسمعيل نطاحة :

مستودع قرطاسه حكما كالروض ميز بينه زهره  
وكان أحرف خطله شجر والشكل في اضافها ثمره

(١) أنوار جمع نور بالفتح وهو زهر النبات . والغصن الطري . والوابل المطر  
(٢) النسرين مشوم معروف قال في المصباح فارسى معرب وهو فليل بكسر  
الفاء فالنون أصلية أو فلعين فالنون زائدة مل غسلين قال الازهرى ولا أدري  
عربي هو أم لا . والفاحم الاسود بين الفحومة وبيالغ فيه فيقول اسود فاحم  
(٣) السداد بالفتح الصواب من القول والفعل . واسد الرجل بالالف جاء بالسداد  
(٤) كذا وأمل الصواب بياها الخ (٥) كذا

أنشد محمد بن يزيد المبرد قال استعار محمد بن عبد الملك  
الزيات من الحسن بن وهب دفترأ فيه شعر أبي يعقوب الحريري  
وكان معجباً به فوجه الحسن به اليه وكان بخط حسن ثم وجه  
الحسن يطلبه منه فوجه اليه محمد بالنسخة التي كانت عنده  
واحتبس نسخة الحسن وكتب اليه :

اني نظرت ولا صواب لناظر فيما يهيم به اذا لم ينظر  
فاذا كتابك قد تحير خطه واذا كتابي ليس بالمتخير  
واذا وسوم في كتابك لم تدع شكاً لمعتسف ولا لمفكر  
تنبيك عن رفع الكلام وخفضه والنصب فيه لحاله والمصدر  
واذا كتاب أخيك من ذاكه خلو فبئس لبائع أو مشتري  
فاقبل كتاب أخيك غير منافس فيه وخل له كتابك واعذر  
واعلم بانك لا تزال مؤخرًا في العلم عند الناس ما لم تكسر  
اني ارى حبس السماع على الذي شاركته فيه وكسر الدفتر  
واستهدى أحمد بن اسمعيل دفترأ فيه حدود الفراء فأهداه  
الى مستهديه وكتب على ظهره :

خذه فقد سوغت فيه مشها بالروض أو بالبرد في تقويفه  
نظمت كما نظم السحاب سطوره وتألق الفراء في تأليفه  
وشكلته ونقطته فامنت من تصحيفه ونجوت من تحريفه  
بستان خط غير ان ثماره لا تحتجى الا بشكل حروفه  
وللخط صفات وتركيبات وأسماء مختلفات تحد وتصنف كما  
يقال ذلك في النغم والاحون . فمنه الرياشي المحقق والخفيف المطلق  
وهو الذي يتعلق بعضه ببعض ومنه منشور ومجموع

وسئل بعض الكتاب عن الخط متى يستحق ان يوصف  
بالجودة فقال اذا اعتدلت أقسامه . وطالت ألفه ولامه . واستقامت  
سطوره . وضاهى صعوده حدوره . وتفتحت عيونه . ولم تشبه  
راءه نونه . وأشرق قرطاسه . وأظلمت أنفاسه . ولم تختلف  
أجناسه . واسرع الى العيون تصويره . والى العقول ثمره .  
وقدرت فصوله . واندجت وصوله <sup>(١)</sup> . وتناسب رقيقه وجليله .  
وخرج عن نمط الوراقين . وبعد عن تصنع المحدرين <sup>(٢)</sup> . وقام  
لكاتبه مقام النسبة والحلية . كان حينئذ كما قلت في وصف  
خط :

اذا ما تحلّل قرطاسه      وساومه القلم الارقش  
تضمن من خطه حلة      كنقش الدنانير بل أنقش  
حروف تعيد لعين الكليل      نشاطاً ويقرأها الاخفش <sup>(٣)</sup>  
وقال آخر :

أتاني كتابك ياسيدي      فآنس نقسا به مبهجه  
وكان بما ساق من فرحة      وسكن من لوعة مزعجه  
أبرّ وأمتع من ربطة      على كل مائدة مدرجه <sup>(٣)</sup>  
قد ذكرت في هذا الكتاب ما استحسن من خط الجوّاري .  
وقد كرهه أهل النبل من الناس وذوو الرأي منهم أن يعلم النساء  
الخط ، وجاء فيه النهي عن ابن عباس انه قال « لا تسكنوا النساء

(١) كذا (٢) الخفش صغر العينين وضعف في البصر

(٣) الربطة كل ثوب رقيق لين

العلالي<sup>(١)</sup> ولا تلهو هن الكتابة<sup>(٢)</sup> « وقال حمزة بن أبي سلامة الكوفي :

جاء خط كأنه شعرات وسط خط ولم يصله عذار  
أو كنقش الحناء في كف عذراء اباحتك لمح الاستار  
يا كتاباً يكاد يضحك من جوهره في نظامه الطومار<sup>(٣)</sup>  
وقال علي بن الجهم :

يارقعة جاءتك مثنية فكانها خد على خد  
بندسواد<sup>(٤)</sup> في عذار كما ذر فتيت المسك في الورد  
ساحمة الاسطر مصروفة من ملح الهزل الى الجد  
يا كاتباً اسلمني عبثه اليه حسبي منه ما عندي

(١) العلالي الغرف واحدها عالية بكسرتين واللام والياء مشددتان وتضم بعين مع كسر اللام المشددة

(٢) قلت : رواه الحاكم من حديث عائشة مرفوعاً وصححه والصواب انه موضوع فان في اسناده عبد الوهاب بن الضحاك الحمصي قال أبو حاتم الرازي فيه كان يكذب وقال العقيلي والنسائي متروك الحديث وقال ابن حبان كان يسرق الحديث لا يحمل الاحتجاج به وقال الدار قطني منكر الحديث . وقال أبو داود يضع الحديث . وكيف ينهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اسكان النساء العلالي والغرف والله تعالى يقول اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن . وقد روى الامام احمد وأبو داود والنسائي وأبو نعيم والطبراني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للشفاء بنت عبد الله وهي عند حفصة الاتملين هذه رقية التمة كما علمتها الكتابة . فقيه دلالة على جواز تعلم الكتابة للنساء لان حفصة تعلمتها من الشفاء ولم ينهها النبي صلى الله عليه وسلم . ورجال الحديث ثقة . والنهي عن تعليم النساء الكتابة عندي وعند كل ذي رأي سديد ضرب من الجهل واحماقة . ولى في هذا الباب مقال لا يسعه المقام وفيما كتبناه كفاية للبيب

(٣) الطومار والطامور الصحيفة والجمع طوامير ذكرهما ابن سيده قيل هو دخيل قال وأراه عربياً محضاً لان سيبويه قد اعتد به في الانية فقال هو ملحق بفسطاط (٤) كذا الاصل ولعل الصواب بند سواد الخ



وقال أبو نواس :

زجرت كتابكم لما أتاني بمر سوانح الطير الجواري  
نظرت اليه مجزوما بزبر وفي ظهره ومختوما بقار  
فعمقت الظهر أحور قرطقيا تركب صدغه سين العذار<sup>(١)</sup>  
وكان الشدو<sup>(٢)</sup> ذا زبر مصيب وكان الختم من رق العقار  
فكيف تروني وترون زجري الست من الفلاسفة الكبار

### ما قبل في فصح الخط

قال الصولي أنشدني أحمد بن محمد بن اسحق قال أنشدني  
علي بن محمد العلوي لنفسه :

أشكو الى الله خطأ لا يبلغني خط البليغ ولا خط المرجينا  
إذا هممت بأمر لي أزخرفه سدت سماجته غنى التحاسينا<sup>(٣)</sup>  
وقالوا « رداءة الخط زمانة الاديب ». ونظر عبد الله بن

طاهر الى خط بعض كتابه فلم يرضه فقال « نحوا هذا عن مرتبة

(١) القرطق لباس شبيه بالقباء وأصله بالفارسية على مافي شفاء العليل كرتة  
وهو لباس قصير تقول له العوام شاية والمولدون صرفوه في اشعارهم كقول ابن المعتز :

ومطرطق يسمى الى الندماء بعقيقة في درة بيضاء  
قال وأخطأ عمر أوداعي فظن مطرطق بمعنى ذي قرط في قوله :

قلت لهم لما بدا مطرطق يحكي القمر  
هذا أبو لؤلؤة منه خذوا ثار عمر

وانما هو مطرط كما في شرح الفصيح

(٢) كذا . وفي ديوانه :

وقلت الزبر ملهامة للمه وطين الختم من زق العقار

(٣) السهاجة نقيض الملاحاة يقال سمج الشيء بالضم اذا لم تكن فيه ملاحاة فهو

سمج وزان خشن

الديوان فانه عليل الخط ، ولا يؤمن ان يعدى غيره . وقالوا  
«رداءة الخط احدى الزمانتين ، كما ان حسنه احدى البلاغتين» .  
حدثني طلحة بن عبد الله قال اعتذر رجل الى محمد بن عبد الله  
ابن طاهر من شيء بلغه عنه فرأى خطه قبيحاً فوقع في رقعته :  
« أردنا قبول عذرك ، فاقطعنا عنه ما قابلنا من قبح خطك .  
ولو كنت صادقاً في اعتذارك لساعدتك حركة يدك . أو ماعلت  
ان حسن الخط يناضل عن صاحبه بوضوح الحجة . ويمكن له  
درك البغية » . وكان أبو هفان عبد الله بن أحمد المهتزمي من  
أقبح الناس خطاً وكان يبتديء الخط من رأس الورقة ويعوج  
سطوره حتى يبقى آخر سطر في الورقة كلمة واحدة فرثاه يحيى بن  
علي فقال في مرثيته :

مع خط كأنه أرجل البط أو الخط في ذوى الفتيان  
أنشدني العنزي الحسن بن علي في قبح الخط وكان والله قبيح  
لنخط والوجه حسن العلم والعقل :

جزعت من قبح خطي وفيه وضعي وحطي  
رجعت من بعد حذقي الى تعلم حطي

الوصاة باصلاح الخط وآلته

قال بعض الرؤساء من الكتاب<sup>(١)</sup> «ارخوا ذوائب خطوطكم»  
يريد بذلك الحروف المخطوطة كالياء والنون والعين والحاء  
المنفصلات وما أشبههن

قال الصولي حدثني أبو الحسين محمد بن أحمد النيسابوري قال سمعت الحسين بن يحيى بن نصر الجرجاني يقول قال إبراهيم بن العباس الصولي لفلان كان يكتب بين يديه «ليكن قلمك صلباً بين الدقة والغلظ . ولا تبره عند عقدة . ولا تجعل في أنبوبة أنبوبة . ولا تكتب بقلم ملتوم ، ولا ذي شق غير مستو . واختر من الأقلام ما يضرب إلى السمة . واحد سكينك ، ولا تستعملها لغير قلمك . وتعهد بالاصلاح يصلح . وليكن مقطك صلباً ليضي الخط مستويلاً لا مستطيلاً . وأبر قلمك بين التحريف والاستواء . وإذا كتبت الدقيق فأمل قلمك إلى إقامة الحروف لأشباع الخط ، وإذا جلت فإلى التحريف . واعلم أن تبطين القلم شؤم ، وتحريفه حرف ، وهما دمار الخط . واعلم أن وزن الخط مثل وزن القراءة ، فاجود الخط أيّنه ، كما أن أحمد القراءة أيّنها » وقال بعض الكتاب « الحذق بالخط أن يقدر الكاتب بقلمه أجزاء حروفه وكلمه ، وخاصة في طول الحرف لا في عرضه ، ويفرق بين الحرف والحرف على قياس ما مضى من شرطه في قرب مساحته وبعد سياقته . ولا يقطع الكلمة بحرف يفرده في غير سطره . ويسوي اصلاح خطوط كتابته ولا يغيره فيحليه بما ليس من زينته ، ولا يمنعه حقاً فيخلف حليته ، ويفسد قسمته . ويستقيح أن يقع في الخط نوعان مختلفان ، ويقوم في النفس من ذلك ما يقوم فيها من الشعر إذا اختلفت أحاريضه ، وخلط فصيحته بمولده . وأحلى الخطوط المحقق اللطيف ، المستدير الحروف ، المفتوح الصادات والطاآت ، المختلس التاآت والحالآت .

ولا يحسن أن يجمع في الحرف مشقتان ولا بين يائين معروقتين»  
قال الصولي والمشق مكروه، وخاصة في الكتاب الى الرئيس،  
لانهم يتأولون ذلك ضرباً من الاستخفاف بقدر المكاتب.  
كذلك قال ابراهيم بن العباس الصولي، وهو امام من أئمة  
الكتاب يقتدى به فيها

وربما طنى القلم فوصل منفصلاً، وفصل متصلاً  
وقد يشق الكاتب في حالين متضادين في أشد ما يكون  
نشاطاً، لشوق يده الى الخط، وبعد عهدها به، وتقلتها اليه،  
فتنازعه يده الى ذلك، وتغلبه الى الاسراع، فتجري على  
غلوائها<sup>(١)</sup>، وتضي على درتها، ولا تتمهل لرفع حرف ولا  
خفض آخر

وتستروح أيضاً في حال التعب والكلال الى المشق، لما يلحق  
الانامل من مشقة التعطف والتلوي على القلم، بتقريب بعض  
الحروف من بعض، وعطف شيء على شيء. فاذا كانت الكلمة  
على أربعة أحرف جمعت المشقة واسطة بين حرفين أولين وحرفين  
آخرين، مثل مقيد ومخاب، وعنفا وفيها. فان كانت ثلاثة أحرف  
أوسطها ميم كانت المشقة بين الميم والحرف. ولا يجوز ان يشق  
بين حرفين احدهما ميم

واذا اتصلت باء وتاء ونون في كلمة فكان على عدد اشكال  
السين والشين رفعت الوسطى، مثل بينك وبيتك. ولو لم تفعل

[ (١) الغلواء بالقم وفتح اللام ويسكن أول الشباب وسرعه قال الشاعر :  
لم تلتفت للداتها ومضت على غلوائها

ذلك وسويت بين الثلاث لجاءت الكلمة كأنها شك أو شك  
ويشتمل الاثنين السين والشين . وان يشقا ولا يحققا في كل  
المواضع : الا في بسم الله الرحمن الرحيم ، لمعان أولها التعظيم  
لاسم الله تبارك وتعالى ، والثاني ليتبين تحقيقك لذلك وتحسينك  
له ، ولان بسم الله الرحمن الرحيم أول ما يتتديء الكاتب به  
وهو وافر النشاط ، غير حسير اليد ، ولا جافي القلم ، فليس له عذر  
في ترك التحقيق حينئذ ولا به حاجة الى التروح

وكذلك يكره مشقهما منفصلتين مثل الناس والباس لا يكون  
معهما في هذه القسمة حرف يعضدهما

وقد روي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال « شر  
الكتابة المشق ، وشر القراءة الهذمة » وأكثر سروات الكتاب  
يكرهون شق الكاف ، وقد شقها بعضهم اذا كانت أول الحرف  
ومبتدأ السطر ، ويستقيج شقها اذا كانت في آخر الكلمة منفصلة  
أو متصلة ، وذلك في مثل مالك وتارك

ويستقيج أن ينقطع دعاء فيقع أوله في آخر السطر وبعضه  
في أول السطر الآخر ، وكذلك الكنية والمضاف وغير ذلك ،  
وما عمل بعضه في بعض ، وما جعل اسماً واحداً وهو اثنان في  
الاصل ، وذلك مثل أعزه الله في الدعاء ، وعبد الله في الاسماء ،  
وغلام زيد في الاضافة ، وتأبط شراً في العامل بعضه في بعض ،  
وخمسة عشر فيما جعل الاسماء اسماً واحداً ، ومعدى كرب  
وحضرموت وأيادي سبأ ويد الدهر ويد المسند وهو الدهر أيضاً

وشذر مذر <sup>(١)</sup> وقالي قلا <sup>(٢)</sup> ، ومثل هذا كثير ، وما ذكرناه منه يدل على سائرہ

### ما قبل في النقط والشكل والخط الدقيق

كره الكتاب الشكل والاعجام الا في المواضع الملتبسة من كتب العظماء الى من دونهم ، فاذا كانت الكتب ممن دونهم اليهم ترك ذلك في الملبس وغيرهم ، اجلالاً لهم عن أن يتوهم عنهم الشك وسوء الفهم ، وتنزيهاً لعلومهم وعلو معرفتهم عن تقييد الحروف ، ولولا ان الذي جددناه <sup>(٣)</sup> من ذلك في كتاب الرئيس الى تابعه يجري مجرى الزيادة في الايضاح له ، ونفى الارتياب عنه ، وايجاب الحجة عليه فيما يؤثر به وينهى عنه ، لكان الاحسن ان لا يستعمل في الحالتين معا .

وقد رأى قوم ان تكون كتبهم الى سلطانهم باكثر الخطوط وأجلها <sup>(٤)</sup> ، واختاروا الشكل والاعجام فيها

(١) شذر مذر بالتحريك فيها ويكسر أولها يقال تفرقوا شذر مذر أي ذهبوا في كل وجه ويقال ذهبوا شذر بغير وجذع مدع أيضاً. ولا يقال ذلك في الإقبال. وفي حديث عائشة رضي الله عنها ان عمر رضي الله عنه شرد الشرك شذر مذر . أي فرقه وبدده في كل وجه

(٢) بفتح القاف الثانية وقد تضم موضع كما في الصحاح . وقال ابن السمعاني من مدن أرمينية . وقال الحافظ قرية من ديار بكر . قال الجوهري وهما اسمان جعلتا اسماً واحداً . وقال سيبويه هو بمنزلة خمسة عشر وأشد :

سيصبح فوقى أقم الریش واقماً بقالي قلا أو من وراء دليل ومن العرب من يضيف فينون والنسبة اليها القالي . ومنها أبو علي اسمعيل صاحب الامالي (٣) كذا الاصل ولعله حددناه بالخاء

(٤) كذا الاصل ولعله وأجلها

وحكوا عن بعض الخلفاء انه تأذى من اخلاء الكتب من ذلك في المؤامرات وغيرها . وقال الذين اختاروا ذلك لانعريضهم للشكوك ، ولا نكافهم اعمال الفكر في المشكل ، وانه يجب أن نوضح لهم الشكوك ونضبط الحروف ، بما يسبق معه المعاني الى قلوبهم في أول وهلة ، ونسبوا الاصل في هذا الى المأمون ، وهذا ما لا يجمع المميزون عليه ، ولا يلتفتون الى ما يتأول فيه ، لان الأمر لو كان على ما يختاره من يشكل وينقط لما وقع من الكتاب تصحيف في كثير مما قرأوه في مجالس الخلفاء حتى أحصيت عليهم غلطات سقطوا بها في عصرهم ، وبقي طارها عليهم ، كالذي صحف من « حارطي » جاضرطي ، والذي صحف بين يدي المأمون « البريدي » فقال الثريدي فأمر المأمون أن يطعم وقال : أبو العباس جائع - يعني وزيره ابن أبي خالد - فغذوه . ثم قرأ فلان <sup>(١)</sup> الحمصي فقال الخبيصي فقال المأمون : ما في طعام أبي العباس خبيص فاطعموه . وقرأ كاتب عبيد الله بن زياد كتاب عبيد الله بن أبي بكرة انه وجد بعض الخوارج في شرب فقال عبيد الله وكيف لي بأن أكون ممن يشرب هو ونظراؤه انما هو في سرب أي سرداب . وكتب رجل من اغبياء الكتاب الى صاعد بن مخلد كتاباً فصير العين غينا ونقطها من فوق ونقط الخاء من مخلد من أسفل فصيرها جيماً . فقرأ كتابه صاعد بن مخلد فلم يفتن لذلك ووقع فيه فخرج الى

الديوان فرآه الناس فقال فيه بعض الشعراء :  
 رأيت الوزير كثير الشكوك بعيد الافاقة من غفلته  
 فما عرف الجد من والد ولا اسم ابنه الفذ من كنيته  
 رأيت الكتابة قد عطلت ورسم البلاغة في دولته  
 وأغفل كاتب سليمان بن عبد الملك الاعجام في كتاب كتبه  
 الى عامله بالمدينة يأمره باحصاء المخنثين فقال له احص من قبلك  
 من المخنثين فقراءه اخص نخصى منهم جماعة حتى خصى الدلال  
 فقال الآن والله أشبهنا النساء هذا والله الختان الاكبر . وأخرج  
 كتاب عبيد الله بن سليمان على عامل مالا ، فتظلم منهم ، فوقع  
 عبيد الله «هذا هذا» فقدر الرافع لبعد ذهنه انه وقع هذا أي  
 هو حجة ثابتة كما تقول انت انت وأنا أنا فأخرج التوقيع اليهم  
 فقال قد قبل حجتي فلم يعرفوا ذلك وجاءوا بالتوقيع الى صاحب  
 الديوان فرده الى عبيد الله بن سليمان واستأمره فيه فآزاد عبيد الله  
 على انه شدد الذال ووقع تحته الله المستعان كأنه نسب صاحب  
 التوقيع الى الهذيان . ومثل هذا كثير جداً وانما جئنا بطرف منه  
 حداثي يعقوب بن بيان قال حداثي على بن الحسن قال لما أخرج  
 بنا الى منبج وقلدها كان معه كاتب فقرأ عليه يوماً كتاب عامل  
 بسمساط وان فلاناً سقط عن برذونه يريد عن برذونه فقال له بنا  
 وما برذونه ويحك فقال جبل بين سمساط والروم وهو الحديينهما  
 فلم يدر من أي شيء يتعجب من تصحيفه أم من احتجاجه بما  
 احتج به . وكتب بعض الكتاب الى رجل كتاباً فدقق خطه فيه  
 فكتب الرجل اليه ما كاتبني وانما عوذتني . شبه كتابه بالتعويذ .



وكتبت الى بعض اخواني كتاباً بقلم دقيق فأنكر ذلك فكتبت  
إليه :

أنكر الخط اذ رآه ضئيلاً      قال هلا كتبت خطاً جليلاً  
قلت لا تسبقنّ بالوم عذري      بحل الخط اذا رأني بحيلاً  
وكذا الجسم اذ رأى علة الحافظ من مقلتيك صار عليلاً  
وقال آخر في نحوه :

يقول وقد كتبت دقيق خط      إليه لم تجنبت الجليلاً  
فقلت له عشقت فصار خطي      دقيقاً مثل صاحبه ضئيلاً  
ومن مليح ما قيل في النقط والاعجام قول عبدالله بن المعتز :  
غلالة خده ورد جنى      ونون الصدغ معجزة بخال  
وقال أبو نواس يصف صغراً أثافي قدر الرقاشي :

رأيت قدور الناس سوداً من الصلى      وقدر الرقاشيين بيضاء كالبدر  
يبينها للمعتفي بفنائها      ثلاث كنقط الثاء من قلم الخبر  
وما رأيت النقط والاعجام وقعا موقعاً أصح من مكان  
أوقعهما عصاة الجرجاني يهجو الحسن بن رجاء فانه قال :

خوان الامير معى المكان      له شبح ليس بالمستبان  
يرى بالتوهم لا بالبحس      وبالخبر الفذ لا بالعيان  
دعا بالخوان على لؤمه      لكما يقال دعا بالخوان  
فاما غضائره الواردات      فاسماء ليست لها من معان  
واما غضائره الصادرات      فقد أعلمت في مكان مكان  
ونقط منها عراق عراق      كم تعجم الصحف بالزعران  
تقول قرمطت الخط أقرمطه قرمطة اذا قاربت بين حروفه.

وحكى التنوخي قرمط خطوه اذا قارب بينه  
ومن مليح ما قيل في النقط والشكل قول أبي نواس :  
يا كاتباً كتب الغداة يسبني من ذا يطيق براعة الكتاب  
لم ترض بالاعجام حين كتبته حتى شكلت عليه بالاعراب  
أحسن<sup>(١)</sup> سوء الفهم حين فعلته أم لم تثق بي في قراءة كتاب  
لو كنت قطعت الحروف فهمتها من غير وصلكهن بالانساب  
وأردت افهامي فقد أفهمتنى وصدقت فيما قلت غير محاب  
وقال التنوخي يقال « كتاب نزل الخط » اذا كانت الكتابة  
كثيرة فيه ويقال « رجل ذو نزل » ذو حبر كثير « وطعام له نزل »  
أي ريع كثير . والعامية تقول نزل وذلك خطأ قال لبيد :  
ولن تعدموا في الحرب ليثا مجربا وذا نزل عند العطية نازلا  
ذا نزل ذا عطاء . ونحو قول أبي نواس قول العباس بن  
الاحنف :

فاذا الذي كتب الكتاب يسبني قصدا فبالغ في الكتاب وأعجبا  
فاذا أردت هديت من أعجابه اني أراك حسبت ان لا أفهما  
وتقول شكلت الكتاب أشكله شكلا . وشكلت الطائر شكولا  
وشكلت الدابة شكالا . وشكلت المرأة شكلا . وأشكل الامر  
اشكالا التبس . والقوم أشكال أي اشباه

الحروف التي شبهت الشعراء بها

أنشدنا القاسم بن اسمعيل قال أنشدنا محمد بن اسمعيل لابي

(١) كذا الاصل ولعل الصواب أحسست

النجم العجلي الراجز ، وكان له صديق يقال له زياد يسقيه الشراب  
فينصرف أبو النجم من عنده ثملا :

أقبلت من عند زياد كالحرف تخط رجلاي بخط مختلف  
كانما قد كتب لام الف

وقد عيب أبو النجم بهذا ف قيل لولا انه يكتب ما عرف  
صورة لام الف كما عيب ذو الرمة في وصف ناقته :

كانما عينها فيها وقد ضمرت وضمها السير في بعض الاضاميم  
يريد كأن عينها دارة ميم لتدويرها والاضاة الغدير يقال  
اضاة واضا مثل قطاة وقطا وأضاة وآضاء مثل الكمة وآكام ف قيل  
لولا انه يكتب ما عرف الميم . وحدثنا الفلابي قال حدثنا  
عبد الله بن الضحاك عن الهيثم بن عدي قال قرأ حماد الراوية على  
ذي الرمة شعره قال نراه قد ترك في الخط لاما فقال له ذو الرمة  
اكتب لاما فقال له حماد وانك لتكتب قال اكتب علي فانه كان  
يأتي باديتنا خطاط فعلمنا الحروف تخطيطا في الرمال في الليالي  
المقمرة فاستحسنها فثبتت في قلبي ولم تخطها يدي . ومن ملاح  
ما قيل في التشبيه بلام الف قول بكر بن النطاح :

يا من اذا درس الانجيل ظل له قلب التقي عن القرآن منصرفا  
اني رأيتك في نومي تعانقي كما يعانق لام الكاتب الالف  
ف قيل قلب لحال القافية لان المعنى كما تعانق الف الكاتب  
اللام لان الالف تعطف على اللام والذي عندي انه صواب لان  
كل شيء عانق شيئا فان ذلك الشيء أيضا قد عانقه . وقال آخر  
في التشبيه بالهاء :

تنزوا اذا مسها قرع المزاج كما تنزوا الجنادب أوقات الظهيرات  
وتكتسى لؤلؤات في قلبها من الحباب شببيات بهاءات  
وفي مثله يقول أبو نواس :

ثم شجت فادارت فوقها طوقا فدارا  
كاقتران الدر بالدر صفاراً وكبارا  
خلته في جنبات الكاس واوات صفارا

وقال عبد السلام بن رعيان الحمصي :

فأصرف بصرفك وجه الماء يومك ذا حتى ترى نائماً منهم ومنصرفاً  
فقسام مختلفاً كالبدور مطلقاً والظبي ملتفتاً والغصن منعطقاً  
كأن قافاً أدبرت فوق وجنته واختط كاتبها من فوقها ألفاً  
وقال عبد الله بن المعتز :

وكأن السقاة بين الندامي ألفات بين السطور قيام

وقال أبو مقاتل الديلمي واسمه صالح :

شهدت لها لام الطراز بأنها كتبت وكانت قبل عندهم هندس  
فاذا أدارت قاف صدغ خلتها أخذت قوام الشكل من اقليدس  
وقال احمد بن اسمعيل :

وسال عذاره من تحت صدغ فصارت لام ذاك الصدغ عينا

وقال بعض الأعراب يصف طوق القمرية :

كأن بنجرها والجيد منها اذا راق عيون الناظرينا  
مداداً لاقه قلم لطيف فصاغ به لطوق النجر نونا  
وقال أبو نواس يصف ريش الصقر :

واجتاب من طرازه تفويفاً وشياً ترى بسيطه مكفوفاً

مثل استراق الكاتب الحروفا

وقال أيضاً يصف منسرا :

في هامة علياء تهدي منسرا كعطفة الجيم بكف أعسرا

يقول من فيها بعقل أفكارا لو زادها عينا الى فاء ورا

فالتصت بالجيم فصارت جعفرآ

وقال غيره :

له من عيون الوحش عين مريضة ومن خضرة الريحان خضرة شارب.

كأن غلاماً ماهراً خط خطه نجاء كنصف الصاد من خط كاتب

وقال غيره :

صدغ على خدك أبكاني ورد لي همي وأحزاني

كأنما قومه صائع وخطه كاتب ديوان

وقال آخر :

وقد بدا صدغه من فوق وجنته كمشقة عطف من نقطة الرء

وقال محمد بن عبد الملك الزيات :

ماذا توارى ثيابي من أخي دنف كأنما الجسم منه بقعة الالف

وقال النزواني الكوفي : (١)

أما ومطال ذي خلف به أمسيت ذا شغف

وحرمة من خضعت له بلا ميل ولا لطف

(١) كذا الاصل والصواب النزواني . وهو شاعر مجيد . روي ان أبانواس دخل  
السكرفة فسأل عن النزواني فأرشد اليه فجاء فقال له انت بزاز الشعراء قال لا أعرف  
بزازهم قال الست النزواني قال فانت أبو نواس قال نعم قال انشدني قصيدتك التي  
حارصت بها قصيدتي وكان أبو نواس قال قصيدة أولها «أما ودلال ذي هيف» فعارضه  
النزواني بقصيدة أولها «أما ومطال ذي خلف» فأنشده إياها فأعجب بها

خضوع فتى لمالكة بذلّ الرق معترف  
لقد أصبحت ذا كلف بخال غير ذي كلف  
كأن معاهد الزنا ر قد عقدت على ألف  
ولي من آخر قصيدة الى بعض الرؤساء أسأله حاجة :  
سبقتما في حلاب المجد بينكما فرط التجارب ميمون لميمون  
فأتبع النون عيناً في المقال ولا تؤخر الميم عن عين وعن نون  
وقال عبد الصمد بن المعدل لعلي بن عيسى بن جعفر وقد  
شرب دواء :

وقد أهديت ريحاناً ظريفاً به حاجيت مستمعي مقالي  
وريحان النبات يعيش يوماً وليس يموت ريحان المقال  
ولم تك مؤثراً ريحان شم على ريحان اسماع الرجال  
وقال هشام بن عبد الملك لاعرابي أنظر كم على هذا الميل من  
عدد الاميال وكان الاعرابي لا يحسن أن يقرأ فضى ونظر ثم عاد  
فقال رأيت كرأس المحجن <sup>(١)</sup> متصلاً بحلقة صغيرة تتبعه ثلاثة  
كاطباء الكلبة <sup>(٢)</sup> تقضى الى هنة كأنها رأس قطاة بلا منقار ففهم  
بصفتها انها خمسة . وقال أبو نواس يشبه نحوه بقلّة حروف لا :  
ياعاقد القلب مني هلا تذكرت (حلا)  
تركت جسمي عيلاً من العليل أقلا

(١) المحجن وزان مقود خشبة في طرفها اعوجاج مثل الصولجان قال ابن  
دريد كل عود معطوف الرأس فهو محجن والجمع المحاجن  
(٢) الاطباء جمع طبي بالكسر والضم وهو حلمات الضرع التي من خف  
وظلف وحافر وسبع كذا في القاموس وفي الصحاح الطبي للحافر والسباع  
كالضرع لغيرها وقد يكون أيضاً لذوات الحف

يكاد ( لا يتجزأ ) أقل في اللفظ من لا (١)  
 وقال الصولي وأنشدني ابن الخراساني :  
 مستهتر بالصدود موصوف مؤلف للحاظ مألوف  
 كأنه في اعتداله ألف ليس لها في الكتاب تحريف  
 وقال أبو الهندي وهو أشعث اليربوعي يخاطب خماره كانت  
 تبيعه الخمر فاذا أعطته كوزاً خطت عليه خطأ فراها يزيد  
 عليه فقال :

إذا ما بعتني كوزاً بخط نخطي ما بدالك أن تخطي  
 وزيدي ثم زيدي ثم زيدي عليّ وغلظي بالله شرطي  
 وصبي في ابيريقي صغير كأن الاذن منه رجع خطي  
 وقال يهجو ابن حجام :

يا ابن من يكتب في الا رقاب من غير دواة  
 لم يكن يكتب فيها غير خط الألفات

### ما جاء في وصف القلم من الكلام المنثور

قد ذكرنا من فضل القلم في أول الكتاب ما يغني عن اعادته  
 وقال احمد بن يوسف « القلم لسان البصر يناجيه بما استتر  
 عن الاسماع (٢) ، اذا نسج حلله ، وأودعها حكمه »

( ١ ) هذه الايات لا توجد في الديوان المطبوع وقد رأيتها في كتاب البيان  
 والتبيين للجاحظ وروي البيت الثاني هكذا :

تركت قلبي قليلاً من القليل أقلاً

( ٢ ) قال في صبح الاعشى وقال جبل بن يزيد « القلم لسان البصر يناجيه  
 بما ستر عن الاستماع » ولم يزد عليه

وقال ابن المقفع « القلم بريد القلب » <sup>(١)</sup>  
 وقال أبو دلف « القلم صائغ الكلام ويفرغ » <sup>(٢)</sup> ما يجمعه العلم  
 وقال الجاحظ « الدواة منهل ، والقلم ماتح ، والكتاب عطن »  
 وقال سهل بن هرون « القلم أنف الضمير اذا رعف أعلن  
 أسرار ، وأبان آثاره »

وقال عمرو بن مسعدة « الاقلام مطايا الفطن » <sup>(٣)</sup>  
 وقال المأمون « لله در القلم كيف يحولك وشي المملكة »  
 وقال جالينوس « القلم طبيب المنطق » <sup>(٤)</sup> فوصفه من  
 جهة صناعته

وقال احمد بن عبد الله « القلم راقد في الافئدة . مستيقظ  
 في الافواه »

وقيل « عقول الرجال تحت اقلامها » <sup>(٥)</sup>  
 وقال آخر « القلم أصم يسمع النجوى . وأخرس يفصح  
 بالدعوى . وجاهل يعلم الفحوى »

وقال احمد بن يوسف « عبرات الاقلام في حدود كتبها  
 أحسن من عبرات الفواني في صحن حدودها » <sup>(٦)</sup>

- ( ١ ) سيأتي تمامه  
 ( ٢ ) كذا الاصل والواو زائدة وزاد في الصبح ويصوغ ما يسبك اللب  
 ( ٣ ) نسبه في الصبح الى البحري . وفي العقد الفريد الى العتابي  
 ( ٤ ) نسبه في الصبح الى بليناس  
 ( ٥ ) عبارة صبح الاعشى «عقول الرجال تحت أسنة اقلامها »  
 ( ٦ ) في صبح الاعشى : وقال أحمد بن يوسف «ماعبرات الفواني في حدودهم  
 بأحسن من عبرات الاقلام » . وزاد في العقد الفريد : في حدود الكتب



وقال المتابي « الاقلام مطايا الازهان »  
 وقال عبد الحميد « القلم شجرة ثمرتها الالفاظ والفكر بحر  
 ثلوثه الحكمة <sup>(١)</sup> »

وقيل « بريّ القلم تروى القلوب الظمئة »  
 وقال ابن المقفع « القلم يريد القلب يخبر بالخبر . وينظر  
 بلا نظر <sup>(٢)</sup> »

وقال ابن أبي دؤاد « القلم سفير العقل . ورسوله الانبل .  
 ولسانه الاطول . وترجمانه الأفضل » .

وقال ابن أبي دؤاد « القلم الدنيا والآخرة »  
 وقال آخر « بنوء القلم تصوب الحكمة <sup>(٣)</sup> »  
 وقال ابن ميثم « من جلالة شأن القلم انه لم يكتب الله تعالى  
 كتاب قط الا به »

وحدثني الحسين بن عمر ويعقوب بن بيان قالا حدثنا على  
 ابن الحسين بن عبد الأعلى قال كتب عبد الله بن طاهر <sup>(٤)</sup> الى  
 اسحق بن ابراهيم من خراسان الى بغداد أن يوجه اليه باقلام  
 قصبية ، كتاباً نسخته :

( ١ ) زاد في صبح الاعشى : وفيه ري العقول

( ٢ ) ذكر في صبح الاعشى بدل هذه العبارة « ويبحث عن خفي النظر »

( ٣ ) في صبح الاعشى : يصوب غيث الحكمة

( ٤ ) نسب هذا الكتاب ابن عبد ربّه في العقد الفريد والقلقشندي في صبح  
 الاعشى الى علي بن الازهر ولم يذكر اسم المرسل اليه ولا كتابه في الجواب  
 عن هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فانا على طول الممارسة لهذه الكتابة التي غلبت على الاسم ، ولزمت لزوم الوشى ، خذت محل الأنساب ، وجرت مجرى الألقاب . وجدنا الاقلام القصصية <sup>(١)</sup> أسرع في الكواغض <sup>(٢)</sup> وأمر في الجلود . كما ان البحرية منها سلس في القراطيس ، وألين في المعاطف (ولكل عن تمريقها <sup>(٣)</sup> والتعلق بما ينبو من شظاياها <sup>(٤)</sup>) ونحن في بلاد قليلة القصب ، رديء ما يوجد منها فأحببت ان تتقدم في اختيار اقلام قصصية <sup>(٥)</sup> ، وتتنوق <sup>(٦)</sup> في اقتنائها <sup>(٧)</sup> قبلك ، وطلبها من مظانها <sup>(٨)</sup> ، ومرامها من شطوط الانهار ، وارجاء الكروم . وان تقيم باختيارك منها الشديدة المجلس ، الصلبة المغص ، النقية الجلود ، الغليظة <sup>(٩)</sup> لشحوم ، المكتنزة الجوانب <sup>(١٠)</sup> ، الضيقة الاجواف ، الرزينة الوزن <sup>(١١)</sup> فانها أبقى على الكتاب <sup>(١٢)</sup> ، وأبعد من الخفاء . وأن

( ١ ) في نسخة : الصخرية

( ٢ ) كذا الاصل والصواب الكواغض

( ٣ ) كذا الاصل ولم أر لهذه العبارة ذكر آلا في العقد ولا في الصبح

( ٤ ) في العقد والصبح بدل هذه العبارة : وأشد لتعرف الخط فيها

( ٥ ) في نسخة صخرية

( ٦ ) في العقد الفريد تناق وهو بمعناه قال ذو الرمة :

كان عليها سحق لفق تنوقت به حضرميات الاكف الحوائك

( ٧ ) في الصبح اقتنائها

( ٨ ) في العقد والصبح : وتطلها من مظانها ومنابتها من شطوط الانهار

( ٩ ) في العقد والصبح القليلة الشحوم

( ١٠ ) في العقد : المكتنزة اللحم

( ١١ ) في العقد والصبح : المحمل

( ١٢ ) في الكتابين : الكتابة

تقصد بانقائك الدقاق <sup>(١)</sup> القضبان ، اللطاف المنظر ، المقومات  
الاولد ، الماس العقد <sup>(٢)</sup> ، فلا يكون فيه التواء عوج ولا أمت.  
وضم الصافية القشور ، الخفيفة الاتن . الحسنة الاستدارة ،  
الطويلة الأنايب ، البعيدة ما بين الكعوب ، الكريمة الجواهر ،  
المعتدلة القوام ، يكاد أسفلها يهتز من أعلاها ، لاستواء رؤسها  
باصولها ، المستحكمة يبسا ، القائمة على سوقها ، قد تثربت الماء  
في لحائها <sup>(٣)</sup> ، وانتهت في النضج منتهاها ، لم تعجل عن تمام  
مصلحتها ، وابان ينمها ، ولم تؤخر الى الأوقات المخوفة عاهاتها  
من خضر <sup>(٤)</sup> الشتاء ، وعفن الانداء . فاذا استجمعت عندك  
أمرت بقطعها ذراعاً ذراعاً قطعاً دقيقاً <sup>(٥)</sup> تتحرز معه من أن  
تتشعث رؤسها وتنشق اطرافها . ثم عبأت منها حزمًا فيما يصونها  
من الأوعية وعاييتها الخيوط الوثيقة ووجهتها مع من يحتاط في  
حراستها وحفظها وايصالها اذ كان مثاها يتوانى فيه لثقله خطرها .  
واكتب معه بعدتها . واصنافها . واجناسها وصفاتها . على  
الاستقصاء . من غير تأخير ولا توان ولا ابطاء . ان شاء الله

فاجابه اسحق - ووجه اليه بالأنايب - وليس الجواب مما  
سمعتة ، انما وجدته في كتاب :

- (١) في الكتابين : الرقاق
- (٢) في الكتابين المعاهد : وذكر هنا زيادات لم أرها ذكرًا في الكتابين
- (٣) اللحاء بالكسر والمد والقصر لغة ماعلى العود من قشره
- (٤) كذا الاصل والصواب خصر بالصاد المهملة
- (٥) في الصبح : رفيقا وفي العقد رفيقاً

أتاني كتاب الأمير بما أمر به وخصه من البعثة اليه بما شاكل  
نعته . وضاهى صفته . من أجناس الاقلام . فتيمنت بغيته  
قاصداً لها ، واستنهجت معالم سؤاله آخذاً بها ، فانفذت منها  
حزماً نشأت بلطيف السقيا ، وحسن التعهد والبقيا . لم تعجل  
باخذاجها ، ولا بدرت قبل انضاجها . فهي مستوية الأنايب  
معتدلتها ، متفقة الكعوب مقومتها . لا يرى فيها أمت زور ،  
ولا وسم صعر . وقد رجوت أن يجدها الأمير عند ارادته ،  
وحسب بغيته . ان شاء الله

حدثنا أحمد بن إسماعيل قال أهدى مهد<sup>(١)</sup> أقلاماً وكتب:  
انه لما كانت الكتابة<sup>(٢)</sup> قوام الخلافة ، وزينة الرياسة ،  
وعمود المملكة ، وأعظم الأمور الجليلة غايةً ، أحببت أن  
أتحفف من آلتها بما يخف عليك محمله<sup>(٣)</sup> ، وتقل مع ذلك قيمته ،  
ويكثر نفعه ، ويصغر خطره<sup>(٤)</sup> . فبعثت<sup>(٥)</sup> اليك أقلاماً من  
القصب النابت في الاعذاء ، المخدوة بماء السماء . كاللآلي المكنونة

(١) المهدي هو ابن الحروري على ما في القدر الفريد . وفي الصبح ابن الحروري  
فانظر أيها صواب

(٢) في الكتابين أبقاك الله بعد قوله لما كانت الكتابة

(٣) في الكتابين : وتثقل قيمته . ولعل الصواب ما هنا

(٤) في الكتابين : ويجل

(٥) في الكتابين : وهي أقلام من القصب النابت في الصخر الذي نشف بحر  
الهجير في قشره ماؤه وستره من تلويحه غشاؤه وهي كاللآلي المكنونة في الصدف  
والانوار المحجوبة في السدف تدرية القشور درية الظهور . فضية الكسور . قد  
كستها الطبيعة جوهر أكالوشي المحبر وروثا كالديباج المنير انتهى  
وما ذكر هنا لا وجود له فيها . هـ

في الصدف . والاحجار المحجوبة بالصدف . تنبو عن تأثير  
الاسنان . ولا يثنيتها غمز البنان . قد كستها طبائعها جوهراً كالوشي  
الخطير ، وفرند الديباج المذير . فهي كما قال الكميت :

ويبيض رفاق صفاح المتون    تسمع للبيض فيها صريرا  
مهندة من عناد الملوك    يكاد سناهن يغشي البصيرا

وكقداح النبل في ثقل أوزانها ، وقضب الخيزران في  
اعتدالها ، ووشيج الخطي في اطرادها ، كأنما خرطت في شهر<sup>(١)</sup>  
لاستدارتها . تمر في القرطاس كالبرق اللامع ، وتجرى في الصحف  
كالماء السائح . أحسن من العقيان ، في رقاب القيان

وقيل المختار من بري القلم ان تطيل السنين وتسمنهما ،  
وتحرف القطة وتيمنها ، وتفرق بين السطور ، وتجمع بين الحروف  
منها . ولا تقط مباولا حتى يحف لئلا يتشظى<sup>(٢)</sup> الحسين  
ابن يحيى قال انكسر قلم لبعض الكتاب فراه بايات فقال<sup>(٣)</sup>

ماعيب طولاً ولم يعب قصراً    عري من دقة ومن عظم  
كان اذا ما تضايقت سبل ال    لمفظ كفاني مخارج الكلم  
لا حصر القول عند خطبته    وليس في قوله بمتهم

وجاء يوماً عبد الله بن المعتز في المسجد الجامع الى أبي العباس  
احمد بن يحيى ليسلم عليه ، فقام له وأجلسه مكانه ، فداس ابن

(١) كذا (٢) يابض في الاصل ولعله حدثنا

(٣) هذه الايات لعمر بن ابراهيم بن حبيب العدوي كما سيذكرها مع جملة

بايات قريباً

المعتر قلماً فكسره فلما جلس قال لمن حوله :  
 لكفي وتر عند رجلي لأنها أثارَت قتيلاً مالاَ عظمه جبر  
 فعجب الناس من سرعة بديته  
 أهدي رجل الى ابراهيم بن المدبر قلماً وكتب اليه : قدوجهت  
 اليك أعزك الله بمفتاح العلوم باردِ جمالها . تام كمالها . فهي كما  
 قال الشاعر :

ليس فيها ما يقال له كملت لو أن ذا كمل  
 كل جزء من محاسنها كائن من حسنه مثلاً  
 حَدَّثَنَا أَبُو العباس الرُّبَيعي قال حَدَّثَنَا الطَّلحي قال حَدَّثَنَا  
 أحمد بن ابراهيم قال دخل على الرشيد اعرابي فانشده ارجوزة -  
 واسماعيل بن صبيح يكتب بين يديه كتاباً ، وكان أحسن الناس  
 خطاً ، وأسرعهم يداً - فقال الرشيد للاعرابي « صف هذا » فقال  
 « ما رأيت أطيش من قلمه . ولا أثبت من حلمه » . ثم قال :  
 رقيق حواشي الحلم حين تنوره يدريك الهوينا والأُمور تطير  
 له قلماً بؤسى ونعمى كلاهما سحابتة في الحالتين درور  
 ينجيك عما في ضميرك لحظه ويفتح باب النجج وهو عسير  
 فقال الرشيد « قد وجب لك يا اعرابي عليه حق هو يقضيك  
 إياه ، وحق علينا فيه نحن نقوم به . ادفعوا اليه دية الحر » فقال له  
 « على عبدك دية العبد »

ومن مליح ما في القلم ما أنشدناه محمد بن زياد الزيادي لعمر  
 ابن ابراهيم بن حبيب العدوي يرثي قلماً له سرق :

ياعين جودي بوا كف سحجم      جودي بدمع مشبع بدم  
 لا تطعمي عقدة وكيف وقد      أسيت حرى لفجعة القلم  
 جودي على الناطق البليغ اذا الس      تنطق من غير منطق وفم  
 لا حصر القول عند خطبته      وليس في حكمه بمتهم  
 حلت عرى الحزم منه جانحة      ضمت بها عربها الى العجم  
 أصفر في حمرة كأن على      جلده بردة كلون دم  
 اذا نها والقرطاس لاح له      ميج عليه حنادس الظلم  
 ماعيب طولاً ولم يعبقصرا      عري من دقة ومن عظم  
 ان قدح العائبون فيه بأن      صم فاكرم به أبا صم  
 كان اذا ما تضايقت سبل ال      لمفظ كفاني مخارج الكلم  
 حسبك منه لسان مطلع ال      سناظر في ظاهر ومكتم  
 ينبيك ان لجلج الغبي بما      أضمر من خبر عالم فهم  
 فاذهب حميداً كما قد فقدت وما      فقدت منا مناعت الكرم

حدثني يعقوب بن بيان الكاتب قال قال بعض الكتاب  
 « القلم الرديء كالولد العاق »

وقالوا « القلم أحد اللسانين ، والعم أحد الأبوين ، والتثبت  
 أحد العقوين ، والمطل أحد المنعين ، وقلة العيال أحد اليسارين ،  
 والقناعة أحد الرزقين ، والوعيد أحد الضريين ، والاصلاح  
 أحد الكسين ، والرواية أحد الهاجين ، والهجر أحد الفراقين ،  
 واليأس أحد النجحين ، والمزاح أحد السباين »

وقال « القلم لسان اليد »

وفاخر صاحبُ سيف صاحب قلم فقال صاحب القلم « أنا أقتل بلا غرر ، وأنت تقتل على خطر » فقال صاحب السيف « القلم خادم السيف فان بلغ مراده والا فالى السيف معاده . أما سمعت قول أبي تمام :

السيف أصدق أنباء من الكتب في حده الحدين الجد واللعب<sup>(١)</sup>  
وقال آخر « مساق أمر الدنيا بسين وقاف فيقال سق » يريد السيف والقلم

حدّثني وكيع قال حدّثني جعفر بن كوال قال سمعت بشر ابن الحارث يقول « لسان الانسان قلم ملكه الموكل به ، وريقه مداده ، وقرطاسه جلده . يملي عليه كتاباً الى ربه . فليمنظر الانسان قبل فوت النظر ماذا يملي »

ذكر ما قيل في القلم من الشعر

قال أبو تمام :

لك القلم الأعلى الذي بشبابه تصاب من الأمر الكلى والمفاصل<sup>(٢)</sup>

(١) وما أحسن ما يقول الفائل ما رأينا ضربة من بطل بحسام فقلت سبع قم بل رأينا نقطة من قلم بمداد نكست ألف علم  
(٢) الشبابة حد القلم ومثله الشبا بالفتح والقصر وقوله « تصاب من الأمر » روى أيضاً « ينال من الأمر » والكلّى جمع كلية وكلوة جاء بالياء والواو ، والمفاصل جمع مفصل وهو ملتقى كل عظمين أراد ان القلم يطبق المفصل ويصادف المحز ، وبه ينال مقاصد الامور فانه ينال بالاقلام ما يعجز عنه مجالدة اللسان . ويروى بعد هذا البيت قوله :

له الحلوات اللاء لولا نجيبها لما احتفت للملك تلك المحافل  
يعني ان أصحاب القلم هم أهل المشورة وموضع السر يخفي لهم الملوك المجالس



- لعاب الافاعي القاتلات لعابه  
 وأري الجنى اشتارته أيد عواسل (١)  
 له ريقة طلل ولكن وقعها  
 بآثاره سيف الشرق والغرب وابل (٢)  
 فصيح اذا استنطقته وهو راكب  
 وأعجم ان خاطبته وهو راجل  
 اذا ما امتضى الخمس اللطاف وافرغت  
 غايه شعاب الفكر وهي حوافل (٣)  
 اطاعته اطراف الرماح وقوضت  
 لنجواه تقويض الخيام الجحافل (٤)

نامشورة وبهم يحصل نظام الملك . والنجي المسارر . والتناجي المسارة . وأراد به  
 المشير فان المشورة تكون سرّاً غالباً . والاحتفال حسن القيام بالامور والمحافل جمع  
 محفل كجلس ومقعد وهو المجتمع

(١) اللعاب ما يسيل من الفم والقاتلات صفة كاشفة للافاعي ذكرها تهويلًا .  
 والاري بفتح الهمزة وسكون الراء ما لاق من العسل في جوف الخلية والجنى  
 بفتح الجيم والقصر العسل والاضافة للتخصيص واشتارته استخرجته وأيد جمع يد  
 وعواسل جمع عاسلة أى مستخرجة العسل والعاسل مستخرج العسل من موضعه  
 والمصراع الاول بالنسبة الى الاعداء والثاني بالنسبة الى الأولياء يعنى ان لعاب  
 قلمه بالنسبة الى الاعداء سم قاتل وبالنسبة الى الأولياء شفاء عاجل

(٢) الطل المطر الضعيف والوايل المطر الشديد الفخيم القطر . يقول ان ما  
 يجرى من القلم حقير تافه في ظاهر الأمر لكن له أثر خير عم المشرق والمغرب  
 (٣) أراد بالخمسة المطاف الاصابع الخمس والشعاب جمع شعب بكسرهما الطريق  
 في الجبل والحوافل جمع حافلة يقال حفل اللبن وغيره حفلا وحفولا اجتمع واحتفل  
 الوادى امتلاً وسال

(٤) قوله اطاعته اطراف الرماح الخ هو جواب اذا وروي اطاعته اطراف  
 القني وتقوضت يقال تقوضت الصفوف اذا انتقضت . وأصله من تقويض البناء

إذا استغزر الذهن الذكي وأقبلت  
أعاليه في القرطاس وهي سوافل<sup>(١)</sup>  
وقد رفته الخنصران وسددت  
ثلاث نواحيه الثلاث الأنامل  
رأيت جليلاً شأنه وهو مرهف  
ضئىً وسمينا خطبه وهو ناحل<sup>(٢)</sup>

وقال احمد بن اسمعيل أحسن قدود القلم ان لا يجاوزبه الشبر  
بأكثر من خلقته وأن تبعد منه الانامل الثلاث ويؤخذ من  
أوسطه لانها اذا أدنيت منها لم تؤمن ان يماس القرطاس  
بها فتسوده

وقد مدح الشاعر بعض الكتاب بنحو من وصفه هذا فقال:  
شريف الصناعة محمودها    تساعد الكف والمقول  
يقيم من الخط اشكاله    ويأخذ اقلامه من عل  
وقال غيره يصفه بمقدار الشبر:

وهو تقضه من غير هدم والنجوى السر. وتقويض أي كتقويض الحياض والجحافل  
فاعل قوضت وهو جمع جحفل بتقديم الجيم على الحاء كجعفر الجيش  
(١) قوله استغزر الذهن أي وجده غزيراً وفاعله ضمير القلم والذكي المتوقد  
وروي الحلي بدله والحلي الحالي وإنما تكون أعالي القلم سوافل حين الكتابة  
(٢) رأت جواب اذا وشأنه فاعل جليلاً وجلة وهو مرهف حال وهو اسم  
مفعول من أرهفت السيف ونحوه اذا رقت شفرته وضئى تمييز وهو مصدر ضئى  
من باب تعب اذا مرض مرضاً ملازماً. وسميناً معطوف على جليلاً وناحل من  
محل الجسم ينحل بفتحهما نحولاً سقم ومن باب تعب

له ترجمان يطرب اللفظ أخرس على حذو شبر أو يزيد على الشبر<sup>(١)</sup>  
 له منخرفي غير وجه ويهتدي بمر جناحين استعيرا من الفكر  
 اذا خروما ساجداً عند وجهه تضعع أصحاب المثقفة السمر  
 يدمر أقواماً وينعش معشراً ويصدر آراء الملوك وما يدري  
 قال أبو بكر: ولي من قصيدة في بعض الرؤساء أذكر  
 هذا المعنى :

يتفادى اعداؤه من خطيب بيديه يروض تمقلاً وفكراً  
 فاحل الجسم ليس يعرف من كان ن نعيماً وليس يعرف ضراً  
 ناطق في الوري بلفظ سواه مذهب الاون قد تطرف جراً  
 قلم يجلب السواد ويجري مع جري المداد تمعاً وضراً  
 ضامر الكشح مخطف الجيد مسحذف شابوره وقدر شبراً  
 ويد ما تزال تنشر وشياً في قراطيسه وتنثر ذراً  
 وقال الفضفاضي :

في كفه أخرس ذو منطق بقافه واللام والميم  
 شبر اذا قيس ولكنه في فعله مثل الأقاليم  
 محرف الرأس ومسوده كبرة الروس من الريم  
 قال أبو بكر محمد بن يحيى الصولي قلت قول عدي بن الرقاع  
 لعاملي في صفة طرف قرن الشاء<sup>(٢)</sup> وهو ولد الظبي وتشبيهه

(١) في صبح الاعشى :

له ترجمان أخرس اللفظ صامت على قاب شبر بل يزيد على الشبر  
 وقوله :

فحق لو حوى الدنيا لاصبح عارياً من المال معتاضاً ثياباً من الشكر  
 (٢) كذا والصواب الرشا

بالقلم قال عدي :

تزجي أغن كأن ابرة روقه قلم أصاب من الدواة مدادها (١)  
ويروى أن جريراً قال - وكان حاضراً - لعدي وهو ينشد  
هذه القصيدة لما أنشد صدر البيت « تزجي أغن كأن ابرة  
روقه » رحمته وقلت هلك فلما قال « قلم أصاب من الدواة  
مدادها » حلت الرحمة حسداً ، وأخذ البيت الثاني من هذه  
الثلاثة أبيات ابن الرومي فقال يهجو ويصف هن امرأة :

يملاً السبعة الأقاليم طراً وهو في اصبعين من إقليم  
ولحمدان الدمشقي من أبيات :

أهدت له الحية الرقشاء جلدها لما استعارت لساناً منه مقدوداً (٢)  
وله في نحو هذا البيت :

الايـم نـمـثـتـه و شـق لسانه وله اذا لم تجره اطراقه  
فكأنه النضناض الا انه من حيث يجري سمه ترياقه (٣)  
وقال غيره من أبيات :

ولا قلامهم زئير مهيب يزدرى عنده زئير الاسود (٤)  
أرغبتم عن القناقصبات مغنيات عن كل جيش مقود  
والقراطيس خافقات بأيدىهم كرهوب خافقات البنود (٥)

(١) زجاء يزجوه زجواً ساقه سواقاً ضعيفاً رقيقاً وأيضاً دفعه برفق لينساق  
كزجاء وازجاء

(٢) الرقشاء من الحيات المنقطة بسواد وبياض سميت بذلك لترقيش في  
ظهرها وهي خطوط ونقط

(٣) حية نضناضة ونضناض لا تستقر في مكان لشرتها ونشاطها أو هي التي  
إذا نهشت قتلت من ساعتها أو هي التي أخرجت لسانها تنفضه أي تحركه

(٤) الزئير صوت الاسد من صدره كالتزؤر على تفعل

(٥) البنود جمع بند وهو العلم الكبير

وكتبت الى أبي علي محمد بن علي في أيام ابن الفرات الأولى  
بقصيدة منها :

مشف على الرأي نظار عواقبه	إذا تشابه وجه الرأي واحتجبا
في كفه صارم لانت مضاربه	يسوس نارغباً أن شاء أورهباً
السيف والرمح خدام له أبدا	لا يبلغان له جداً ولا لعباً
يرمي فيرضيهما عن كل محترم	ويعصيان على ذي النصيح ان غضباً
يجري دماء الاعادي بين أسطره	ولا يحس له صوت اذا ضرباً
فما رأينا مداداً قبل ذاك دماً	ولا رأينا حساماً قبل ذا قصباً
وقد شككنا فناندرى لشربته (١)	أنظم اندر في القرطاس أم كتباً

وقال آخر في سفر طويل :

وطاشق تحت رواق الدجى	أغرى به الحيرة فقدان
أعرب عن مكنون اضماره	أحوى لطيف الكشح خصان
يتيح غدرأ لثرى جادها	من باكر الوسمي هنان
يموك وشياً نقش ديباجه	بلاغة تسدى وبرهان
وفيه للناظر أهجوبة	يكسو عراة وهو عريان
كأنما الدنيا بأقطارها	له اذا ما اجبت ميعان
تجري به خمس مطايا له	مختلفات القدر اقران
كأنها من ضم تركيبها	من خالص الفضة قضبان
له لسان مرهف خده	من ريقة الكرسف ريان
في دقة المعنى اذا أغرقت	للقول في التدقيق اذهان
كأنما يفتّر عنه اذا	ما افتر للمنطق ثعبان
ترى بسيط الفكر في نظمه	شخصاً له حد وجثمان

كالجلي إلا أنه احرف      ييض المعاني وهي سودان  
كأنما يسحب في أثرها      ذيلاً من الحكمة سحبان  
لولاه ما قام منار الهدى      ولا سما بالملك ديوان

وقال أبو يزيد عتاب بن ورقاء :

لك القلم الذي لم يجز إلا      أبان لك العدو من الولي  
إذا استرغفته ألقى سواداً      على القرطاس أبهر من حلي  
في أطوبى لمن أدلى اليه      باحسان وويل للمسي  
شبابه سنانه في الحرب أمضى      وأنفذ من شبابه السمري  
فقال سلاح منلك وهو يعزى      سلاح الفارس البطل الكمي

وأنشدني عون :

واسمرطاوى الكشح أخرس ناطق      له ذملان في بطون المهارق (١)  
إذا استمطرته الكف جاد سحابه      بلاصوت ارتاد ولا صوت بارق  
كأن الملاكي والبرجد نظمته      ونور الاقاحي في بطون الخدائق  
كان عليه من دجى الليل حلة      إذا ما استهلكت مزنة للصواعق  
إذا ما امتطى غر القوافي رأيتها      مجللة تمضي امام السوابق  
وأنشدني عون للقضاضي :

لك القلم الذي لم يجز يوماً      لغاية منطوق فكبا لغى  
ومبتسم من القرطاس بأسو      ويخرج وهو ذو بال رخي  
فما المقدار أمضى من شباه      ولا الصمصام سيف المذحجي  
قال أبو بكر ولي من      قصيدة مدحت بها ابن الفرات في

(١) ذكرها في العقد الفريد ج ٣ ص ٢٣ ببعض اختلاف

وزارته الأولى :

في يديه تحكم في ذوى اللب وما فيه ان تبينت لب  
شهد السيف انه السيف حقا ناقص القدر زائد الحد غضب  
وسيوف العداة اتعد جدا حين تعدى بدرة الموت حرب  
من رأى مثل ما وصفت حساما نافذ ضربه وما منه ضرب  
كل يوم له ولم يلتق كيذا من دماء العصاة ولع وخضب  
قال أبو بكر ولي من قصيدة طويلة مدحت بها بعض

الرؤساء :

في يدك الاعلى محلى به تواصل الضرب مع الطعن  
ان نبه السيف لامر له جاء اليه مرعد المتن  
ينظر ما يهوى بلا ناظر ويسمع السر بلا أذن  
يذري دموع العاشق المبتلى يطعن من يهواه في الطعن  
فيضحك الملك بكاء له لم يك من غم ولا حزن  
ترى لديه فصحاء الورى اذا امتطى القرطاس كاللكن (١)  
سيف على الاعداء لكنه لم يغمضه ظلم الجفن

وأنشدني أحمد بن محمد بن اسحق :

ما ضر من أضنى بهجرانه قلب كئيب القلب حرانه  
لوفرج الكربة عن مدنف تشقه لوعة احزانه  
برقعة ينظمها كفه نظم لآليه ومرجانه  
بمرهف الاحشاء ذي حلة موشية ترفع من شانها  
لعابه عيش وموت اذا جاد به تقليج اسنانه

(١) جمع ألسن وهو المي ويقال هو الذي لا يفصح بالمرية

إذا امتطاه بشبيهاه كشف أسراراً باعلانه  
 ركض في ميدان قرطاسه ركض جواد وسط ميدانه  
 (١) أحمد بن أبي الموج البازي قال أنشدني الحسين بن  
 -عبد الله العبدى الحمداني لنفسه :

حين نادى حاديهم بانطلاق وجرى بالفراق طير الفراق  
 ورأى الماشقون أن لا معين هو أجدى من عبرة واحتراق  
 ظلت اشكو صبا بتي ونحني (٢) متحل بحلية العشاق  
 ناكل جسمه كأن يد البية من سقته منه بكأس دهاق (٣)  
 أخرس في لسانه للعطايا والمنايا عتاد ريق مراق  
 فاذا مجه أتى بلعاب الـ لميل حلو الخطاب مر المذاق  
 وشبيهاه ثلاث حوته هن منه مفاتيح الارزاق  
 يمتطين ثم يرتجل القول لفصل الخطاب في الاتفاق  
 فتراه بمصر يحكم ماشا وبالصين وهو خلف العراق  
 وله في صفة القلم أبيات من قصيدة في بعض الرؤساء :  
 له القلم الاعلى الذي سار عدله وتديره ما بين بر الى بحر  
 يشابه حد السيف رقة حده وينسب لونا في المثقفة السمر  
 ويبلغ ما لم يبلغا في عدوه اذار دمن طي الدوا الى النشر  
 تصرفه منه ثلاث أصابع وكف براها الله للنفع والضر

(١) يياض في الاصل ولعله حدثا

(٢) كذا

(٣) اي ممثلة مترعة قال الشاعر :

أنا عامر يرجو قراا فارتعنا له كسا دهاقا



إذا ماحوته وامتطى بطن مهرقي    تسطر نوراً فوق أرض من الدر  
إذا أظلم الدهر الخلقن بصرفه    أبان له احسانه وضح الفجر  
قال أبو بكر وكنت أنشدت العباس بن الحسن قصيدة  
استحسنها الناس ووصفوا بيتاً فيها عند أخذه ذكرويه :

المستبيح من القرامط راية    لما استباحوا حرمة الاسلام  
اجرى المداد بكيدهم فكأنما    اجرى دماءهم على الاقلام  
حدثني محمد بن احمد الأنصاري قال دخل عيسى بن  
فيو خان شاه على جارية وهي تكتب خطاً حسناً فقال :

سريعة جري الخط تنظم لؤلؤاً    وينثر درأ لفظها المترشف  
وزادت لذي نباحظة ثم أقبلت    وفي اصبعها اسمر اللون مرهف<sup>(١)</sup>  
أصم صميع ساكن متحرك    ينال جسيات المدى وهو اعجف<sup>(٢)</sup>  
وقال بعض الوراقين يصف قلعه ويمدحه ويذكر استغناؤه :  
يا مجبري من سطوة الأمراء    وعميدي في نوبة الإواء<sup>(٣)</sup>  
والذي صان حرديباجة الوج    عن الاسيخياء والبخلاء<sup>(٤)</sup>  
والذي لا أزال أنعت في الشعر وأطريه    غاية الاطراء  
وسفيري بما أريد من الأم    ر الى اخوتي من الأدباء

(١) مرهف اسم مفعول من ارهفت السيف ونحوه اذا رقت شفرته

(٢) أي هارل

(٣) أي الشدة

(٤) الحر من الوجه ما بدا من الوجنة أو ما أقبل عليك منه . وقيل حر الوجه

ما يلي أربعة مدايم العينين من مقدمهما ومؤخرهما . وديباجة الوجه وديباجة حسن بشرته كما في اللسان ومنه أخذ المحدثون التدييح بمعنى رواية الاقوال كل واحد منهم عن صاحبه وقيل غير ذلك

والذي لا يزال يخبر في المهرق عن سالف الأنباء  
وإذا ما ابتعثته استن كالثا قب يفري دجنة الظلماء

وقال عبد الله بن المعتز في القاسم بن عبيد الله :  
قلم ما أراه أو فلك. يجري بما شاء قاسم ويدور  
راكع ساجد يقلب قرطاً ساكماً قلب البساط شكور

وفيه يقول :

علم بأعقاب الأمور كأنه لختلفات الظن يسمع أو يرى  
إذا اخذ القرطاس خلت يمينه يفتح نوراً أو ينظم جوهرًا

وقال ابن الرومي فأحسن :

لعمرك ما السيف سيف الكمي باخوف من قلم الكاتب  
له شاهد أن تأملته ظهرت على سره الغائب  
أراه المنية من جانبيه فمن مثله رهبة الراهب  
ألم تر في صدره كالسنان وفي الردف كالمرهف القاضب

وقال أبو أسامة الكاتب كاتب عياض :

وأعجف مشتق الشبابة مقلم موشى القرى طاوي الحشا أسود الظم  
تبين خفي السر آثاره لنا ويعرب عن غير الضمير المكم  
يؤدي صحيح القول عنه مخاطباً به العين دون السمع لا بالتكم  
إذا استغزرت الكف فاضت سجالة من الفكر فيض الريح المتغم

وقال صالح بن عبد الملك بن صالح يخاطب كاتب أبيه :

أجريت فوق صدور كتبك دامغاً يبيكه ضحك الفكر والأوهام  
ميتاً تشافهه القلوب بعلمها يبيدي ضمائرها بغير كلام

مستعجلاً فإذا اللوا حظرت عنه أتى بفصاحة الأعجام ،  
 تجري سنابكه بغير حوافر فيديرونا ورداً بغير لجام (١) .  
 قال ودخل محمد بن ذؤيب العماني الراجز على الرشيد فأنشده .  
 أرجوزة يصف فيها فرساً شبه أذنيه فيها بقلم محرف :  
 كأن أذنيه اذا تشوفا قادمة أو قلماً محرفاً  
 فقال له الرشيد دع كأن وقل « تخال أذنيه اذا تشوفا » حتى .  
 يستوي الاعراب

### ما قيل في القلم وبريه

حدثنا احمد بن اسمعيل بن الخصيب قال من كلام مسلم بن الوليد .  
 الانصاري في صفة بري القلم قوله « حرف قطرة قلمك قليلا ليعتلق .  
 المداد به ، وأرهف جانبيه ليرد ما استودعته الى مقصده ، وشق .  
 في رأسه شقاً غير عاد ليحتبس الاستمداد عليه ، ورفع من  
 شعبتيه ليجمعاً حواشي تصويره . فاذا فعلت ذلك استمد القلم  
 برشفه بمقدار ما احتملت ظبته فينثذ يظهر به ما سده العقل ،  
 وألحمه اللسان ، وبلته اللهوات ، ولفظته الشفاه ، ووعته الاسماع ،  
 وقبلته القلوب »

ويقال برت القلم ابريه برياً فأنا بار له والقلم مبري . وكذلك  
 برت القدح والمنزل وهو أخذك منهما حتى يتقوماً على ارادتك .  
 قليلاً قليلاً ، لأنك ان لم تفعل ذلك برفق قطعته

(١) السنايك جمع سنيك بضم السين وهو طرف مقدم الحافر وقيل  
 سنيك كل شيء أوله

وقال عبد الله بن مصعب :

قد طالما قد بروا بالجلود أعظمتنا    بري الصناعات قداح النبع بالسفن  
وقلما يلبث شيء على البري إذا لم يك صلباً قوياً في جنسه  
فلذلك يستجاد للقلم القصب . الا ترى الى قول كثير :

ولن يلبث الواشوان أن يصدعوا العصا

إذا لم يكن صلباً على البري عودها

ويقال لجميع ما يسقط من قلم وسهم ومغزل اذ بري البراية .

وقال أوس بن حجر يصف صانعاً لقوس يريها بمبراته :

على نخذه من براية عودها    شبيه سنى البهي إذا ماتقتلا (١)

ويقال لما بين المقدتين من القصب أنبوب والجمع أنابيب

وكان بعض الكتاب يجيد الخط ولا يجيد بري القلم فيبري

له . وبعضهم يرى ان في ذلك مهنة يرفع عنها . وقال بعض الكتاب :

لم ترني قط بارياً قلماً    في بريه كل مهنة وضعه

ما كل من يحمل الحسام لكي    يردي به سنه ولا طبعه

وقد عيب بعض الكتاب بأنه لا يجيد بري القلم فليل فيه :

دخيل في الكتابة ليس منها    فما يدري ديراً من قبيل

إذا ما رام للأنبوب برياً    تنكب حاجزاً قصد السبيل

فكأن ثم من قطع رحيب    لا صبعه ومن قلم قتيل

وكأن اشتقاق القلم من التقليم وهو القطع ومنه تقليم حافر

الدابة ومنه قلمت ظفري

(١) أي تفتت . والبهي بالفم من احرار البقول رطباً وإياساً . والسنى كل

شجر له شوكة وقيل هو شوكة البهي

وكل شيء تبري به شيئاً وتقطعه فهو مبرة والجمع مبرار  
والمبرة السكين الذي يرى به القوس ثم جعلوا ما يقطع مبرة  
وقال امرؤ القيس يصف قرن ثور :

فكرت اليه بمبراته كما خل ظهر اللسان المجر  
المجر الفاعل وأصل الأجرار أن يشق طرف اللسان لسان  
الفصيل حتى لا يرضع أمه ، وخله جعل فيه خللاً . وذكر امرؤ  
القيس أن الثور طعن كب الصيد ففعل به هكذا . وكان الوجه  
أن يقول فكرت اليه بمبراته فخله كما خل ، فاستغنى عن قوله فخله  
لعلم المخاطب بما يريد

والبراية ما سقط من القلم إذا بريته  
والليطة ما كان من قشر الأنبوب والجمع ألياط مثل عنب  
وأعناب وليط والياط مثل جل واجال  
والشظية ما تشظى من الأنبوب والجمع شظايا وشظي القلم  
يشظى شظاً إذا صارت مع أحد سنيه شظية عنه . وأصل التشظي  
في اللغة<sup>(١)</sup> وشظي الفرس تفرق عصبه وتشقق . وقالوا شظية وشظايا  
مثل بلية وبلايا وشظاة وشظا مثل نواة ونوى لا يكتب الا  
بالأل لأنه يقال ثلاث شظايا وشظوات . وحفي القلم يحفي حفي  
وحفاء وحفاية وكذلك في غيره

(١) كذا الأصل ولعله سقط من قلم الناسخ « التفرق والتشقق »

## ومن وصف الكتاب

حدثني القاسم بن اسمعيل قال رأى ابن شبل البرجي ابراهيم  
ابن العباس وهو يكتب فقال :

ينظم اللؤلؤ المنتور منطقته وينظم الدر بالأقلام في الكتب  
(١) الحسن بن علي الكاتب قال حدثني سليمان بن وهب  
قال رأيته ابوتام وأنا أكتب كتاباً فقال « يا أبا أيوب كلامك  
ذوب شعري » . وأنشدني محمد بن الفضل بن الأسود :

إذا شئت يوماً أن ترى بهم الوغى بلا هز خطي ولا سل قاضب (٢)  
فخر كعنان الطرف نحو معاشر وجوههم في الملتقى كالكوأكب  
يهزون صفر الخطيات كأنها أنامل ربات الخدور الكواعب  
إذا أرغفوها زينت برعافها قراطيس تحكي واضحات الترائب

وشبيهه بالبيت الثالث قول القاضي يصف جارية كاتبة :

أفدى البنان وحسن الخط من علم إذا تقمص بالحناء فالكتم  
كأنما قابل القراطيس من يدها شهباً ثلاثة أقلام على قلم  
(٣) الحسين بن علي البامطاني لسليمان بن وهب قال وكان

قلمه يصير من شدة اعتماذه عليه :

(١) بياض في الاصل ولعله حدثنا

(٢) البهم جمع بهمة وهو الفارس الذي لا يهتدى من أين يؤتى من شدة  
بأسه. والوغى معصور الجلبة والاصوات ومنه وغى الحرب وقال ابن جني الوغى  
بالمهمل الصوت والجلبة والمهجمة الحرب نفسها. والخطي الرمح المنسوب الى خط  
وهو موضع باليمامة - وسيف قاضب قطاع

(٣) بياض بالاصل ولعله حدثنا

إذا ما حددنا واتضينا قواطعنا  
 اصم الذكي السمع منها صيرها  
 تظل المنايا والعطايا شوارعاً  
 تدور بما شئنا وتمضى أمورها  
 يساقط في القرطاس منها بدائعاً  
 كمثل اللآلى نظمها ونثيرها  
 يقود آيات البنان بفطنة  
 تكشف عن وجه البلاغة نورها  
 إذا ما الخطوب الدم أرخت ستورها  
 تجلت بنا عما تسر ستورها

وأنشدنا يعقوب بن بيان :

لك حزم يلتقى الخطوب بعزم  
 مستقل بكل امر جليل  
 ولسان في الحفل غير كليـل  
 بالغ في جوامع وفضول  
 ويد لم تزل من العز والسـد  
 طان بين التوقيع والتقبيل

### ﴿ تم الجزء الاول ﴾

يتلوه في أول الجزء الثاني « ما قيل في الدواة »  
 والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً

\*\*\*

يقول ناسخ هذا الكتاب المستعين بالله محمد بهجة بن  
 محمود بن عبد القادر البغدادى الأثرى : فرغت من نسخ  
 الجزء الأول من كتاب (أدب الكتاب للصولي) ضحوة  
 يوم الجمعة ٢١ صفر سنة ١٣٤١

# ادبُ الكتاب



الجزء الثاني



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا الجزء الثانى من كتاب أدب الكتاب • وقد كتبنا  
ما فيه من الأبواب مع ترجمته ، ليكون اقرب على طالبيه •  
فأول ما فيه :

## ما قيل فى الدواة

أنشدنا أحمد بن محمد بن اسحق قال أنشدنى أبو هفان :  
آلة المجاس الظريف اذا ما كنت فيه الدواة والاقلام  
يتهادى فيه البلاغة والآداب منشورها معاً والنظام  
قال أبو بكر : اما المشهور مما قيل فيها فشعر بعض الكتاب  
وقد اهدى دواة محلاة بذهب وهى من الابنوس :

قد بعننا اليك أم المنايا والعطايا نجيّة الاحساب  
تتزيا بصفرة وكذا الزنج تتزيا عجباً بصفر الثياب  
ريقها ريق نحلة مع صاب حين يجرى لعبها فى الكتاب  
فى حشاها الفير حرب حراب هن أمضى من مرهفات الحراب  
وفال غيره :

وما أم اولاد ولما تلدهم  
عقام اذا ما استنجدت لم تكلم

واولادها خرس ويأتيك عنهم  
 احاديث من ايام طسم وجبرهم (١)  
 اذا استعجلوا في حالة ارقلت بهم  
 اثافي من لحم كريم ومن دم (٢)  
 وشكا بعض الكهنا ان دواته بلا مداد فقال لبعض اخوانه  
 يطلب منه مداداً :

أنا اشكو اليك اب دواتي  
 وهي عوني في حاجتي وعتادي  
 عطلت من مدادها واستعاضت  
 يقق اللون من حارك السواد (٣)  
 لم تزل من بنات حام فصارث من بني يافث بغير ولاد  
 انت للحادثات عدة صدق خلق ان تمدها بمداد  
 وانشدنا علي بن الصباح :  
 دواة حديد زين الله خلقها يكف فتى حلو الكتابة حاذق  
 تدير العطايا والمدايا حرا بها اذا طعنت في شاكلات المهارق  
 ولاحمد بن السميل في وصف الدواة الا ان وصف القلم  
 يتقدمها في اياته :

في كفه مثل سنان الصعده ارقش بن الافعوان جلده  
 (١) طسم قبيلة من عاد انقرضوا وكذلك جديس وكانوا سكان مكة شرفها  
 الله وجبرهم كعنفذحي من اليمين وهو ابن قحطان بن حارث بن شالخ بن ارفخشذ  
 ابن سام بن نوح نزلوا مكة وتزوج فيهم اسماعيل ، ثم ألحدوا في الحرم وأبادهم الله  
 (٢) الارقال ضرب سريع من السير والاثافي جمع اثنية بالقلم ويكسر وهي  
 الحجر الذي توضع عليه القدر  
 (٣) ابيض يقق محركه وككثف شديد البياض واسود حالك شديد السواد

يلتهم الجيش اللهام وحده كأنه متشح ببرده  
لوصادم الطود المنيف هذه اوصاف السيف الحسام قدده  
ياوى الى طير له معدة يمزج فيه صبر بشهده  
ترضعه من مقلة مسوده يمدّها جار كثيف العده  
كأنه الليل اذا استمدّه مقتلها مكحولة بنده  
قوله كأنه الليل اذا استمدّه يشبه قول ابن الرومي يصف  
حبر أبي حفص الوراق :

كأنه ألوان دهم الخيل حبر أبي حفص لعاب الليل  
يسيل للاخوان أي سيل بغير ميزان وغير كيل  
وعلى ذكر الحبر فانا نذكر قول بعض الوراقين :  
ولجة بحر اجم العباب بادی تياره يزخر (١)  
تنور اذا جاش من قعرها بذروتها حم تقطر  
فاكرم يبحر له لجة جواهرها حكم تنثر  
وقال بعضهم انما سمي الحبر حبراً لانه تجبر به الاخبار .  
انشدني الحمدوني لنفسه :

ثقلتان من ادوات العلم قد ثنتا عنان شأوى مما رمت من همي  
اما الدواة فاودى حملها جسدى وقلم المال منى حرفة القلم  
وحبرت في صحف الحرف محبرة تذود غنى سوام المال والنعم  
ونحوه وليس هو مما قصدناه في كتاب الكتاب ولكنه

(١) في العقد الفريد « باد وأواجه تزخر » وبمده :  
اذا غاص فيه اخو غوصة سريع السباحة ما يفتر  
فانفس بذلك من غائص بديع الكلام له جوهر  
واكرم يبحر الخ . ولم يذكر قوله تنور اذا جاش من قعرها الخ

اعترض فجئت بما احفظ فيه لغير الحمد وني :

جمعت حروف الحرف في الجبر كلها  
ولولا شقائي ما عرفت المحابرا  
وقد زاد بي الاخفاق في كل موطن  
لحلى في كمي اليه الدفاترا  
وسطر في اثناء قلبي تعللا  
طلابي لما ان عرفت المساطرا

وفي مثله :

لما اخذت حروف الخط حرفي  
عن كل خط وجاءت حرفة الأدب  
اقوت منازل مالي حين اوطنها  
منحيا سفظ الآداب والكتب

وقال آخر :

أدمى البكا جفني والمآقي وظلت ذاهم وذا احتراق  
ما ان ارى في الارض والآفاق ادنى ولا اشقى من الوراق  
اذا اتى في القمص الاخلاق رايته مطنزة العشاق  
يفرح بالاقلام والأوراق كفرحه الجندي بالارزاق  
قال أبو بكر : حدثني أحمد بن محمد الانصاري قال قيل  
لوراق « ما تشتهي » قال « قلماً مشافاً، وحبراً براقاً، وجلوداً رقاقاً »  
وقال بعض المحدثين في محبرة :

ولقد غدوت الى المحدث آتفا فاذا بحضرته ظباء رتع  
واذا ظباء الانس تكتب كل ما يملئ وتحفظ ما يقال وتسمع  
يتجاذبون الخبر من مألومة يبيضاء تحملها علائق أربع

من خالص البلور غير لونها فكانها سبج يلوح ويلسع  
 ان نكسوها لم تمل ومليتها فيما حوته عاجلا لا يطمع  
 ومتى امالوها لرشف رضاها اذاه فوها وهي لا تتمنع  
 فكانها قلب رصين سره ابدأ ويكتم كل ما يستودع  
 يمتاحها ماضي الشابة مذاق يجري بميدان الطروس فيسرع  
 رجلاه رأس عندها لكنه تلقاه برجفة (١) ساعة يطامع  
 فكانه والخبر خضب رأسه شيخ لوصل خريدة يتصنع  
 لم لا الاحظه بعين جلالة وبه الى الله الصحائف ترفع  
 وقد قال بعض الكتاب حكم الدواة ان تكون متوسطة في  
 قدرها ، نصفاً في قديها ، لا بالطيفة جدا فتقصر اقلامها ، ولا  
 بالكبيرة فيثقل حملها . لان الكاتب - ولو كان وزيراً له - مائة غلام  
 مرسومون بحمل دواته - مضطر في بعض الاوقات الى حملها  
 ووضعها ورفعها بين يدي رئيسه ، حيث لا يحسن ان يتولى ذلك  
 منها غيره ، ولا يتحملها عنه سواه . وان يكون عليها من الحماية  
 اخف ما يتنبأ أن يتحلى الدوي به من وثاقة ولطف صنعة ، لئلا من  
 ان تنكسر أو تنقص منها عروة في مجانب رياسة أو مقام محنة .  
 وان تكون الحلية ساذجة ، لا حفر ولا ثبات فتحمل القذى  
 والدنس ، ولا نقش عليها ولا صورة لان ذاك من زي أهل  
 التوضع ، لا سيما في آلة يستعان بها على مثل هذه الصناعة الجذيلة  
 المستولية على تدبير المملكة ، وان أحرقت الفضة حتى يكون  
 سوادها أكثر من بياضها فان ذلك أحسن وأبلغ في السرو وأشبه  
 بقدر من لا يتكثر بالذهب والفضة

وقد حكى عن المأمون انه رأى على اسنان دابة له فضة  
فنهى عن استعمالها وقال « انما يتكثر بالذهب والفضة من  
قلا عنده »

وكذلك قال المنصور للمهدي وقد رأى تحت سرجه لجامه  
مفضض « أترى الناس لا يعلمون انك من وراء كل شيء تريده  
فأنزل هذا اللجام »

حدثنا احمد بن يزيد المهلبى قال حدثنى أبو هفان قال سألت  
وراقاً عن حاله فقال « عيشى أضيق من محبرة ، وجسمي أدق  
من مسطرة ، وجاهي أرق من الزجاج ، ووجهي عند الناس  
أشد سواداً من الجبر ، وحظي أحقر من شق القلم ، وبدني  
أضعف من قصبة ، وطعامي أمر من العفص ، وسوء الحال ألزم  
لي من الصبغ » فقلت له عبرت عن بلاء ببلاء (١)  
وقال آخر :

ترى الرشا والجبل انبوبة	يقلب ماء أسوداً من قلب
روض الندى ينبت زهر اللهى	وهذه تنبت زهر القلوب
وسئل وراق عن حاله فقال :	
إذا كنت بالليل لا اكتب	وطول النهار أنا لعب
فطوراً يبطلني مأكل	وطوراً يبطلني مشرب
فان دام هذا على ما أرى	فبيتي أول ما يخرب

(١) ومثله قول قائلهم :

تباً لرزق نازل من شق هذى القصبه  
تباً له تباً له ما أتعبه ما أتعبه

ولا يستحسن ان يكثر عدد الاقلام في الدواة ، فاحسن ذلك ان تكون أربعة الى ما دون ذلك . وقد قيل فيه :

لا أحب الدواة تحشى يراها      تلك عندي من الدوي معيبة  
قلم واحد وجودة خط      فاذا شئت فاستزد انبويه  
هذه قعدة الشجاع عليها      سيره دائماً وتلك جنبه  
ويقال دواة ودويات لادنى العدد وفي الكثير دوي . وقال  
احمد بن ثور يصف ناقته :

كأن توشى اقرانها      اذا ما نشحن مخطّ الدوى  
نشحن عرقن . وجمع الدوى دُويّ . وأراد بمخطّ الدوى  
مخطّ اقلام الدوى فاستجاز ذلك لانب المعنى لا يشتبه كقوله  
عز وجل « واسأل القرية » يريد أهل القرية . وأنشد الفراء :  
لمن الدار كخطي الدوى      أفقر<sup>(١)</sup> المعروف منه وانمحي

ويقال حليت الدواة احليها تحلية وحلية حسنة وجمع الحلى  
الحلى مثل ثدى وثدي . وقالوا حليت الرجل اذا أخذت علامات  
من جسده احليه تحلية وهذه حلية الرجل وجمعها حلى وحلى  
وحلى بضم الحاء وكسرها قد قرئ « من حلهم عجلا » و « من  
حلهم » . ودواة ودوى مثل نواة ونوى ، ودواة ودوى مثل  
فتاة وفتي ، ودواة ودويات مثل حصاة وحصيات ، ويقال دواة  
ودوايا وهي رديئة ، قال الشاعر :

اذا نحن وجهنا اليكم صحيفة      ألقنا الدوايا بالدموع السواح

(١) كذا في رواية انكر الح

## الاقة الدواة

يقال أُلقت الدواة أليقها إلاقا إذا أدرت كرسفها حتى تسور،  
والألقوا بينهم كلاما أى اداروه بسرعة ، ومنه القراءة « اذ  
تلقونه بألسنتكم » أى تديرونه بسرعة وقال بعض المفسرين  
تلقونه تسرعون منه الى مالا تعلمون . وقال ابن الرقيات :  
جاءت به عيس من الشام تلق (١)

أى تسرع وقرأها يحيى بن يعمر . وحقيقة ألاق الدواة في  
اللغة انما هو ادار المداد فيها حتى لصق وعلق ، ومنه قولهم  
لا يلىق هذا بهذا أى لا يلىصق به ولا يعلق . قال أبو بكر حدّثنا  
محمد بن القاسم قال حدّثنا الاصمعي قال قدمت على الرشيد في  
بعض قدماتي فقلت « ما ألاقني الارض حتى رأيت أمير المؤمنين »  
فلما خرج قال ما معنى ألاقني قلت ما ألصقتني بها ولا قبلتني .  
والصواب المختار ان يقول أُلقت الدواة فانا مليق لها وهي ملاقة  
وحكى عن ابن دريد القت الدواة ولقت من لاق يلىق فهو لائق  
وذاك مليقة من هذا والمصدر لاق ليقا وليوقا . وما لاق المرأة  
عند زوجها أى ما لصقت بقلبه . ولاقت الدواة صارت هي  
نفسها مليقة . وفلان ما يلىق شيئا أى ما يثبت في يده شيء .  
وأنشدنا محمد بن الفرّج أبو جعفر المعري قال أنشدنا محمد بن احمد  
الطوال عن أبي الحسن الكسائي في لاق الدواة ليقا :  
لو يكتب الكتاب عرفك فرغوا ليق الدوى واتذروا الاقلاما

(١) نسبه في التاج الى القلاخ بن حزن



### الكرسف وما قيل فيه

قال أبو بكر الكرسف القطن خاصة دون غيره ، ثم صاروا يسمون كل شيء وقع موقعه في الدواة من صوف وخرقة كرسفاً قال طرفة :

وجاءت مراد <sup>(١)</sup> كأن صقيعه خلال البيوت والمنازل كرسف وكرسفت الدواة جعلت لها كرسفاً والجمع كراسف . قال وهب الهمداني :

سحاب حكي القرطاس لون صبيره وعاد به جو العواصف اكلفا <sup>(٢)</sup> اذا كتبت فيه يد البرق أسطراً يلبس وجه الارض بالثلج كرسفا

### ما قيل في المراد

قال بعض الكتاب ليكن الكرسف في نهاية ما يكون من السواد ولتكن الليقة التي فيها الكرسف في نهاية الدين والنعمة، والاجود ان تكون مستديرة ، فان كان كذلك اجزأ الكاتب ان يسمها روق القلم ، ولا يلحقه كلفة ولا ابطاء في الاستمداد . وان حفر الموضع الواقع على الليقة من الغطاء وغشي بارق ما يكون من الفضة حتى اذا أطبقت الدواة تجافى ذلك الموضع عن الليقة فلم ينله شيء من سوادها كان أدعى الى النظافة والسلامة وأكثر الدوي لا تسلم منها ما لم تكن على ما وصفنا

(١) كذا

(٢) الصبير السحابة البيضاء أو الكثيفة التي فوق السحابة أو هو السحاب الابيض الذي يصير بعضه فوق بعض درجا

وُيعْنَى بتعهدها الليقة والكرسف بالملح والكافور وان غيرت  
في كل يومين أو ثلاثة كان آمناً لتغيرها وربما أغفل ذلك  
فاستكرهت الرائحة وظهر من نتنها ما ينجل له . وتهياً ذلك على  
بعض الكتاب حتى ظن رئيسه انه انجر فشكا ذلك الى نديم له  
فقال النديم ما عرفت ذلك منه ولكن لعله أغفل ذلك من أمر  
دواته وتفقدها . فقال الرئيس عذره في بخره أبسط عندي منه  
في تن دواته لانه في ذلك مضطر وهو في هذا مختار . ثم نبهه  
نديمه على ذلك فلم يجر عليه بعد . وقال بعض الشعراء في هذا  
المعنى يهجو كاتباً :

دخيل في الكتابة ليس منها له فكر تعد ولا بديه  
تشاكل أمره خلقا وخلقاً فظاهره لباطنه شبيه  
كأن دواته من ريق فبه تلاق فنشرها ابداً كربه  
وقال احمد بن اسمعيل حذرا من هذا :

كأنما النفس اذا استمدته غالية مذوفة بنده  
قال وأنشدنا احمد بن اسماعيل للحسن بن وهب :  
مداد مثل خافية الغراب وقرطاس كرقراق السراب  
واقلام كرهفة الحراب والفاظ كايام الشباب  
واحمد بن اسمعيل الذي يقول :

واذا نمت بنائك خطأ معرباً عن اصابة وسداد  
عجب الناس من يياض معانٍ يجتنى من سواد ذاك المداد  
والمداد كل شيء يمد به هذا أصله قال الاخطل :

رأت بارقاتٍ بالاكف كأنها مصابيح سرج أو قدت بمداد<sup>(١)</sup>  
 يريد بدهن امدت به ثم كثر الاستعمال لما تمد به الدواة  
 فقلب كل شيء غيره فاذا قيل مداد لم يعرف شيء غيره وقال  
 بعض الكتاب يمدح المداد :

من كان يعجبه في صحن عارضه<sup>(٢)</sup> مسك يطيب منه الريح والنسما  
 فان مسكي مداد فوق انملتي اذا الاصابع مني مست القلما  
 وقال آخر :

وما روض الربيع وقدزهاه ندى الاسحار يأرج بالغداة  
 باعقب أو باطيب من نسيم تؤديه الالاقة من دواة  
 وقالوا « المداد خضاب الرجال » . وقال آخر :

انما الزعفران عطر العذارى ومداد الدواة عطر الرجال  
 حدثني يعقوب بن بيان قال كتب ابراهيم بن العباس يوما  
 كتابا فاراد محو حرف منه فلم يجد سبيلا فحاه بكمه ففيل له في  
 ذلك فقال المال فرع والقلم أصل فهو أحق بالصون منه وانما بلغنا  
 هذه الحال واعتقدنا<sup>(٣)</sup> الأموال بهذا القلم والمداد ثم قال :

اذا ما الفكر أظهر حسن لفظ واداه الضمير<sup>(٤)</sup> الى العيان  
 رأيت حلى البنان منورات تضاحك بينها صور المعاني

(١) في الاسان رأوا بواو الجماعة

(٢) في صبح الاعشى : من كان يعجبه ان مس عارضه

(٣) كذا الاصل ولعل الصواب واستفدنا الخ

(٤) كتب في هامش الاصل « أصله الضمار »

ويقال مددت الدواة جعلت فيها مداداً وكل شيء زدت فيه فانك تقول مددته أمدده مدأ. قال الله تعالى « والبحر يمدده من بعد سبعة أبجر » • وإذا أمرت قات مد الدواة بكسر الدال . ومد الدواة تتبع الضمة الضمة وامدد الدواة . ولا يقال امددت الا ما كان على جهة الاعانة كقولك أمددته بمال ورجال ومنه قوله عز وجل « انى ممدكم بالف من الملائكة مسومين » . ومنه « امددناكم باموال وبنين » . أي اعناكم وقربناكم <sup>(١)</sup> . ويقال مداد ونقس بالسین وكسر النون . والكثير انقاس . وقال حميد بن ثور :

لمن الديار بجانب الحس كخط ذى الحاجات بالنقس  
وانشدنا محمد بن موسى الرازى ل محمد بن مهران :

لا تجزعن من المداد ولطخه ان المداد خلق ثوب الكاتب <sup>(٢)</sup>  
وابهج بذلك انه لك زينة هبة من الله الجواد الوهاب  
لولا المداد ويسرنا بدليله ما صح في مال حساب الحاسب  
ولما تبينت الأمور لطالب ولكان شاهدنا شبيه الغائب

### الجبر واشتقاقه

قال أبو بكر : ذكرنا اشعاراً قيلت في الجبر في باب الدواة لاتصالها بها كاتصال النوريق بالكتابة والوراقين بالكتاب وبالجبر

(١) كتب في هامش الاصل « لعله وقوتناكم »

(٢) الخلق كعبور ضرب من الطبيب يتخذ من لرعنراذ وغديره وتمايب

عنه الحمرة والصفرة

تكتب المصاحف والسجلات وما يراد بقاؤه . وإنما سمي الخبر حبراً لتحسينه الخط من قولهم حبرت الشيء تحبيراً وحبرته حبراً زينته وحسنه . والاسم الخبر كقولك طحنته طحنا . وفي الحديث « يخرج من النار رجل حسن الخبر والسير » وقال ابن أحر :

لبسنا خبره حتى اقتضينا بأعمال وآجال قضينا  
وقيل الخبر مأخوذ من الحبار وهو أثر الشيء كأنه أثر  
الكتابة وقال :

ولم يقلب أرضها البيطار ولا لجلبه بها حبار (١)  
أي أثر . وقال آخر :

لقد أشتتني أهل فيد وغادرت بجسمى حبراً بنت مصان باديا (٢)  
أي أثراً . ويقال محبرة ومحبرة وهما أفصح ما قيل فيها . وخبر

(١) البيت لحيد الارقط وقوله « لارحح فيها ولا اضطرار » يصف فرسا بالعتق يقول لم تتحج الى بيطار يقلب قوائمها لينظر هل بها علة . وذكر المبرد انه يروى ولم يقله باليم وقال مناه ان حوافرها لا تنتشع فتحتاج الى ان تقلم كما قال علقمة « ولا السنايك أفناهن تقليم » قال ابن السيد وهذا التأويل فيه بعد لان تقليم الحوافر ليس من عمل البيطار ويمكن ان تكون اليم بدلا من الباء كما قالوا ماهدا بضربة لازب ولازم . وارض الدابة قوائمها . والحبار والخبر الاثر والاضطرار ضيق في الحافر والرحح سعة في الحافر وهو نوعان محود ومذموم فالمحود منه ما كان معه تقعب والمذموم مالا تقعب فيه لانه اذا لم يكن مع سعة تقعب صار فرشخة وهي مذمومة كما قال الآخر : « ليس بمصطر ولا فرشاخ »

(٢) هذا البيت من ثلاثة أبيات لمصباح بن منظور الاسدي وكان قد خلق شعر رأس امرأته فرفقته الى الوالي فجلبده واعتقله وكان له حمار وجبة فدفعهما للوالي فسرجه وقال لقد اشتت الخ وبعده :

وما فلتت بي داك حتى تركتها قلب راسا مثل جمعي عاريا  
وافلنت منها حمارى وجيتي جزى الله خيرا جيتي وحماريا

فلان كتابه حسنه وكذلك نمنه ونمقه ورقشه قال مرقش<sup>(١)</sup>  
الدار ققر والرسوم كما رقص في ظهر الاديم قلم  
ويقال رقص كذبه أي حسنة حتى يقبل قال رؤبة :  
عاذل قد أولعت بالترقيش الي سرأ فاطرق وميشي<sup>(٢)</sup>  
وسموا طفيل الغنوى مجبراً لتحسينه شعره . وقيل سمي بذلك  
لقوله يصف برداً :

سماوته اسمال برد محبر وسائر من أحمي معصب<sup>(٣)</sup>  
القرطاس وما يكتب فيه

تسمى العرب ما يكتب فيه القرطاس وجمعه قراطيس ، ومهرقا  
وجمه مهارق ، وصحيفة وجمها صحائف ، وسفراً والجميع  
أسفار ، قال الله عز وجل « يحمل اسفاراً » وقد نزل القرآن  
بجميعها الا المهرق قال الله تعالى « يجعلونه قراطيس » وقال تعالى  
« ولو انزلنا اليك كتاباً في قرطاس » وقال تعالى « ان هذا لي  
الصحف الأولى » . والعرب تشبه المنزل اذا خلا ودرجت عليه

(١) هو المرتش الأكبر واسمه عمرو بن سعد  
(٢) الطرق تنف الصوف او الشعر أو ضربه بالقضيب لينتس والميس خلط  
الصوف بالشعر قال الازهري ومن أمثال العرب الذي يخلط في كلامه ويتفنن  
فيه قولهم « اطرق وميشي »

(٣) السماوة رواق البيت وهي الشقة التي دون العلياء وسمل الثوب سمولا  
وسمولة بضمهما اخلاق كاسمل وسمل ككرم فهو ثوب اسمال كما يقال رمح اقصاء  
وبرمة اشعار . والاتحى ضرب من البرود ويأوه ليست للنسب على الاصح .  
والمعصب المخطط . وانشد الجوهري لعلقة :

فقيتا الى بيت بعلياء مردح سماوته من أحمي معصب

الريح وصار أرضا بالمهرق قال الاعشى :

سلادار ليلي هل تبين فتنطق      واني ترد القول بيضاء سلمات<sup>(١)</sup>  
واني ترد القول دار كأنها      لطول بلاها والمفادام مهرق  
وشبه أبو نؤاس الناقة البيضاء بالقرناس فقال :

واحتازها لون جرى في جلدها      يقق كقرناس الوايد هجان<sup>(٢)</sup>  
فيلخص قرناس الوليد لانه معه كالرسم لم يكتب فيه بعد .  
والهجان أيضاً الكرام من الابل وغيرها وما أعلم أحدا استوفى  
في وصف القرناس الا جعفر بن حمدان المصري الكاتب فانه قال :  
في يديه من القرائيس كالزنتة جادت بواكف مدرار  
كالملء الرحيض كالبيض البيض السهند كالبيض كالمياه الجوارى<sup>(٣)</sup>  
كالسراب الرقراق في عنفوان الصيف نصف النهار في ايار<sup>(٤)</sup>  
ماتبالي أجلت عينك فيه      حين يطوى أم في خصور العذارى

(١) السلمات كجعفر القناع الضعيف وقيل هو النفر الذي لا بات فيه ويقال  
هو الارض المستوية المرءاء

(٢) كان في الاصل : واحاز لون جلدها يقق اح وهو «نقص والصواب  
ماثنتاء وهذا البيت من قصيدة له يمدح الرشيد وهي من مشاهير مدائحه  
وحيادها . وقوله يقق يقق ل ابيض يقق عركمة وككف أي شديد البياض  
ناصبه ويقال في الجمع يقق يقق وهو جمع اليقق صفة على شدة بياضه ول دو  
الرمة يصف الظعن :

طوالع من صلب القرينة بدم      جرى الآن اشبه ملء ايقبي

(٣) الملء جمع ملاء بالضم والمدة وهي لريطة دلت لفقين . ورحصت اثوب  
رحضا من باب نفع غسلته هو رحيض

(٤) السراب ما تراه نصف النهار لا طمسا بالأرض لاصقة . كانه ماء حار  
ورقرق السراب بالضم ما يترقق منه أي تحرك وعنقوان نصيب منه والرشير

يسبح الخط فيه نفواً فما يكتب به بوعث فيه ولا بجبار<sup>(١)</sup>  
 حدثني أبو ذكوان القاسم بن اسماعيل قال سمعت عمك احمد  
 ابن عبد الله بن العباس المعروف بطماس يقول وكان حسن البلاغة :  
 القرطاس أمره " ما لم تكحله ميل الدواة . ومن مليسح الاخبار التي  
 ذكر فيها القرطاس ما حدثني به أحمد بن محمد الانصاري قال  
 حدثنا أبو العينية عن الجواز قال اراد أبو نؤاس ان يكتب الى  
 اخوان له فلم يجد شيئاً يكتب فيه فخلق رأس غلامه وكتب عليه  
 ما أراد وفي آخرها كتب واذا قرأتم الخطاب فخرقوا القرطاس  
 قال فردوه بلا جلدة رأس . ورأى جرير رجلاً أسود عليه ثياب  
 جدد فقال :

كأنه لما بدا للناس اير حمارٍ لف في قرطاس  
 أبو نؤاس :

لم يقو عندي على تخريق قرطاسي  
 الا فتى فابسه من صخرة فاسي  
 ان القراضيس من قاي بمنزلة  
 تكون كالسمع والعينين في الراس  
 لولا القراضيس مات "عاسقون ممأ"<sup>(٢)</sup>

هذا بنم وهذاكم بوسواس  
 فاما الكراريس فواحدها كراسة قل الاصمعي كرسيت  
 الكتب والورق جعلت شيئاً منه الى شيء واكراس الغنم اجتماع

(١) اوعث ومن رقبى تعيب فيه لاقداء ووعث الطريق اذا شق على  
 السالك والخبر كعجب وكيزب لاثر  
 (٢) لعله له شئون



بعرها وبولها في مواضعها حتى يتطارق بعضه الى بعض . قال  
العجاج « يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً » قال أبو عبيد أكرس  
البحر عايه فهو مكرس وىروى مكرساً كأنه أكرس فهو مكرس  
وأصله ما ذكرت لك . وتكارس ورق الشجر نخسته وقع بعضه  
فوق بعض

وبقال دَفتَر ودَفتَر . وما سمع شيء في اشتقاقه الا انه عربي  
فصيح . قال جندل بن المني الطهوى :

هل لا بحجر ياربيع تبصر قد قضي الدين وجف الدفتر  
وىروى الدفتر . وأنشدني الحسين بن يحيى :

هل تذكرين اذا ازسائل بيننا      تذكرك في الشجر الذي لم يغرس  
اذ سر نفسي في يدك ومثله      لك في يدي من القصيح الاخرس  
وقال ابن الاحنف :

صحائف عندي للعتاب طويتها      ستشر يوماً والعتاب طويل  
عتاب لعمرى لا بدن يحطه      وليس يؤديه اليك رسول  
آخر :

جاء الرسول بقراس فبيجلى      شوقاً واحببت منه كل قرناس  
فيه معاتبه منها تذكركني      عهد الوصال كأنني غافل ناس  
وفان :

أتاني كتاب من مابكي بخضه      فما أعظم النعمى وما أصغر الشكرا  
فظلت تذاجنيني بما في ضميره      انا مل قد صغت باقلامها سحرا  
قال وكتب الى فوز كتاباً أغضبها :

كتبت وليته شلت يمينه      ولم اكتب اليه بما كتبت  
كتبت وقد شرب السكس صرفاً      فلا كان الشراب ولا شربت

وقال ابن الاحنف أيضا :

اهدت الي صحيفة مختومة      نفسي الفداء لخط ذاك الكاتب  
ففككتها فقرأت ما قد حبرت      فاذا مقالة مستزيد عاتب

حدثني أبو عبد الله الاسباني قال كان رجل من الكتاب  
يهوى مغنية ويكاتبها فكانت تحرق كتبه وتأمره بتخريق كتبها  
فكتب اليها اني أحتفظ بكتبك وتهاونين بكتبي فتخريقينها  
فكتبت اليه :

يا ذا الذي لام في تخريق قرطاس      كم مرّ مثلك في الدنيا على راسي  
الحزم تخريقه ان كنت ذا نظر      وانما الحزم سوء الظن بالناس  
اذا أناك وقد أدى أمانته      فاجعل كرامته دفنا بارماس  
وشق قرطاس من تهوى وكن حذرا      يارب ذي ضيعة من حفظ قرطاس  
فكتب اليها الصواب رأيك وخرق رقاعها

### قَطُّ الْقَلَمِ

يقال قطعت القلم اقطعه قضا . والقط والقذ متقاربان : لان  
القط أكثر ما يستعمل فيما وقع السيف في عرضه ، والقذ لما وقع  
في ضوله . ومنه قولهم : كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب  
رضوان الله عليه اذا علا بسيفه شيئا قده ، واذا اعترضه قطه .  
وقد يحمل هذا على هذا . وقال عمرو بن معد يكرب :

فكم قط سيفي من قونس      غداة التقينا ومن مفرق<sup>(١)</sup>

(١) القونس اعني يصلة حديد وقونس افرس مديب اذيه وقيل عظم  
نبيه مديب اذني افرس وقيل منده رأسه ومفرق كقعد ومجلس وسط الرأس  
وهو الذي يفرق فيه الشعر

ومط حاجبيه ومد بمعنى . وإنما جاز ذلك في قد وقط ومد  
ومط لان مخرج الطاء وال달 من مكان واحد من أصول التنايا  
وطرف اللسان ، كما يقال طين لازب ولازم لان مخرج الباء والميم  
من الشفة من مكان واحد

### المقط

هو المقط بكسر الميم فاما المقط فالموضع الذي يقط من  
رأس القلم . وأحسن المقاط وأمكنها المربع كهيئة فص النرد زائداً  
عليه في الطول والعرض ساذج الطرفين ، فاذا كان على هذا الشكل  
رحب مطاه ، ووطو قراه ، وكان املاً لايد ، وأمكن للقط .  
وفيه يقول بعض الكتاب :

الحمد لله شكراً      يعلو الورى وأحط  
وغادرتني مداها      منها كأني مقط  
لم يبق مني الا      صبر جميل فقط

وقال بعض الكتاب :

فان تكن الخطوب فري منى      أديماً لم يكن قدماً يعط  
فان كرائم الافلام تحنى      فيصلح من تشعشها المقط

وقال بعض الكتاب اذا قططت ولم تسمع لقطتك صوتاً  
كصوت نبض القسي ، ووقعة كوقعة غضب المشرفي ، فأعد فان  
قلمك بعد حفر . وأكثر ما يقع ذلك والقلم رطب بمداده وإنما  
القطة تصلح مع جفافه . وأنشدني بعض أصحابنا لنفسه في المقط  
من أبيات خاطب بها بعض الكتاب أولها :

ياذا الكتابة قد بعثت بمرضع      سوداء قد خرطت من الاظلام

بل ناسبت لوز الخطوب وضمنت      كشفاً لها بحضانة الاقلام  
 معها مقط قد تحلى بينها      شبه الصدود بدا الحلف غرام  
 يحكى سويداء القلوب اذا رمت      فيها لواظ شادن بسهام  
 اعربت في وصفي له اذ قصرت      من قبل عنه خواطر الاوهام  
 وانضاف محرأك اليه كأنها <sup>(١)</sup>      احذوه قد الصارم الصمصام

### المرفع

قال بعض الكتاب : المرفع ضرب من الكبر ، وفضيلة في الآلة ، وترفه مفرط لا يابق بذوي التقدم في العمل ، والصبر عليه ، والتجرد له . وما يسرع اليه الا كل ذي نخوة ورياسة محدثة . وهو أحسن في مجالس الخلوات منه في الجماعات . فاما مجالس الرياسة والجهد في الاعمال فلا موقع له فيها . قال احمد بن اسماعيل : قلما رأيت سيداً رئيساً يجعل بين دواته وبين الارض مرفعا في مجالس رياسته . واذا عجز الكاتب عن الاستمداد من الدواة على الارض فيغنم <sup>(٢)</sup> رفعها الى يده بهذه الآلة وتقريب متناولها فهو عما سوى ذلك من تمشية الاعمال وتنفيذ الامور اعجز . وقد هجي بعض الكتاب بذلك فقليل :

اني بجاهل متغافل <sup>(٣)</sup>      متكلف في فعله متصنع  
 حاز الكتابة حين فضض مرفعا      وجرت أنامله بخط مسرع  
 متتايه في الحفل يبغي عزة      فيدل في مرأى هناك ومسمع  
 فكلامه دون المدى متواضع      ودواته للطرف فوق المرفع

(١) لعله كأننا

(٢) كذا

(٣) لا يستقيم الوزن ولعله اني بليت الخ

حدثني احمد بن محمد بن اسحق قال : دخلت أنا وأبو علي ابن المرزبان على يحيى بن مناوة الكاتب وبين يديه مرفع قدفارب صدره عليه دواته ، فقلت لابن المرزبان أما ترى هذا المرفع فقال هذا مرفع وصاحبه رقيق لا رقيق

وقيل لبعض الرؤساء - وقد جعل دواته على مرفع - ما كل الاجلاء تفعل هذا . فقال : من جلس على فرس تعليه قليلا بعدت عليه مسافة الاستعداد ، فاما من كان على حصير أو سمط فلا عذر له فيه

وقد وصف بعضهم مرفعاً مفضضاً واحتج له فقال :

قرب البعد مركب لدواة      ملجم من حليه بلجام  
فضة تستضيء في ابنوس      مثل ضوء الاصباح في الاظلام  
كخوان الطعام سهل للاك      ل منه ما كان صعب المرام (١)

### محراك الدواة

كذا تسميه الكتاب . وللعيدان التي تحرك بها العرب الاشياء اسماء : فالعود الذي تحرك به النار مشعر ومسعار ، ومحراث ومحراث ، ومنه قيل « مشعر حرب » أي يسعرها بوقدها ويقال لما يجده به الاشربة مجده ومجده مخاض ، ويقال له أيضاً مخوض

ويقال أيضاً للميل الذي يحرك به الجراحات محراك ، ومحراف ، ومسبار أي يسبر به قدر الجراحة أي تختبر به ، وربما سموا

(١) الخوان ما يؤكل عليه وفيه ثلاث لآات كسر الحاء وهي الاكثر وضها واخوان بهزة مكسورة

المبضع بذلك . وقد روى القطامي يصف جراحة :  
 اذا الطيب بمحرا كيه حوّلها زادت على النقر أو تحريكها ضحها  
 ويروي بحرافيه . وقد ذكر المحراك بعض الشعراء من  
 الكتاب فقال :

بدر من الديوان لم يحترم ضيائه بالنقص افلاكه  
 صير جسمي قلما هجره يردي دم العشاق سفاكه  
 وقلب الهجر هواه كما يقلب الكرسف محراكه

### الكتب في اللغة

قولهم كتبت الشيء يريدون ضمنت بعضه الى بعض . ويقال  
 كتبت الشيء كتباً وكتاباً وكتابة . ويقال اكتب بفلتاك أي  
 ضم حياها بحلقة حتى لا يظاها الفزاري لان فزارة تعير بذلك .  
 قال الفرزدق في الناقة :

لا تأمنن فزارياً سلوت به على قلوصلك واكتبها باسيار  
 وقيل المعنى قارب بين شدها حتى لا يسرقها الفزاري ، وهذا  
 أشبه ، لان الفرزدق أيضاً يهجو ابن هبيرة الفزاري بسرقة فزارة  
 قال يخاطب هشاما :

اطعمت العراق ورافديه فزارياً أحمذ يد القميص (١)

يقول قد مرق فقطع فكه خفيف قصير  
 وقيل كتيبة الجيش لاجتماعها ، وتكتبت تجمعمت . والكتب  
 الخرز الواحدة كتبة بضم خرزة الى خرزة ، وقال ذو الرمة

(١) الرائد دجلة والذرات واصل الرد بالكسر النطاء والصلة

يصف المزادة التي يستقى فيها الماء .  
 وفراء غربية أثأى خوارزها مشلش ضيعته بينها الكتب .  
 يريد ان هذه الخرز لما اتسعت ضيعت الماء ، وفراء واسعة ،  
 وغربية دفت بالغرف وهو شجر ، والخوارز نساء ، وأثأى  
 أفسد والثأى الفساد ، والمشلش الذي يتصل قطره وهو مرفوع  
 على شيء تقدم في البيت الاول <sup>(١)</sup> وكاتب والجمع كتاب وكتبة  
 وكاتبون . والموضع الذي يتعلم فيه الكتاب كتاب ومكتب .  
 ويقال أيضاً اكتب فهو مكتب . واكتبت الرجل ما أراد اكتبه  
 اكتابا جمعه له وأمليته عليه . ويقال زبرت الكتاب اذا كتبتُه  
 ازبره زبراً . وقال رجل من حمير أنا أعرف بزبرتي أي كتابتي .  
 وسميت الكتيبة لاجتماعها ، وتكتب القوم تجمعوا . وقال عبيد  
 ابن الابرس :

انبثت ان بني جذيلة أو عبوا سفراء من سلم لنا وتكتبوا  
 أي تجمعوا . وقال التوجي الموضع الذي يعلم فيه الكتاب  
 مكتب ومكتب مثل مطلع ومطلع . وكاتبت الرجل اذا خابرته  
 الخط مكاتبة وكتاباً مثل نادمته منادمة ونداماً . وكاتبت فكتبت  
 مثل غالبته فغلبته وخايرته مخايرة وخياراً نخرتُه . وقال المازني

(١) يريد أن المشاش نعت لسرب في قوله :

ما بال عينك منها الماء ينسكب كأنه من كلى مفرية سرب  
 والسرب الماء يصب في السقاء ليدبغ فتغلظ سيوره والكتب جمع كتبة كغرفة  
 وغرف خروق الخرز وأثأى خرم خرز الأديم قال ابن جني : هو أد تظظ  
 الاشني ويدق السير . والكلي جمع كلية وهي جلدة مستديرة مشدودة العروة  
 قد خرزت مع الأديم تحت عروة المزادة وكلية الاداوة الرقعة التي تحت عروتها

يقال اكتب الرجل اذا صار كاتباً حاذقاً . قيل أجاد اذا صار له  
 فرس جواد . وألبن اذا صار ذا لبن . وأتيت فلاناً فأكتبته  
 وأحسبته اذا وجدته كاتباً حاسباً . كما تقول أتيتك فأبخلته أي  
 وجدته بخيلاً . وأتيت بلد كذا فأمطرته أي وجدته مطيراً . وقال  
 الحرمازي سمعت اعرابياً يقول ظلمني هؤلاء الكتب مثل صائم  
 وصوم وقائل وقول . ومثله في المعتل غاز وغزى قال العجاج  
 « حتى اذا ما حان قطب الصوم » وزبرت الكتاب كتبته وزبرته  
 قرأته . ووحيت الكتاب أحياه وحياً كتبته ، وكتاب موحى  
 ومكتوب بمعنى ، فوحيت كتبت ، وأوحيت أعلمت وأشرت ،  
 وقد قيل في هذا وحيت وأوحيت ، فأما في الكتاب فوحيت  
 قال الشاعر :

ما هيح الشوق من الاطلاع أضحت قناراً لوحى الواحي  
 واذا أردت ان تكتب من هذا قلت ياواحي حه ، اثبت  
 الهاء اذ كانت العرب لا تتكلم بحرف واحد . وياواحيان حيا  
 وياواحون حوا . واذا أمرت من أوحيت قلت ياموحى أوح  
 وياموحيان أوحيا وياموحون اوحوا

### السكين

قال بعض الكتاب السكين مسن الاقلام يسنها اذا كلت ،  
 ويلصقها اذا نبت ، ويطلقها اذا وقفت ، ويلمها اذا تشعثت .  
 واحسنها ما عرض صدره ، وأرهف خصره ، ولم يفضل عن  
 القبضة نصابه . والسكين تذكر وربما تؤنث قال أبو ذؤيب :



يرى ناصحاً فيما بدا فاذا خلا فذلك سكين على الخلق حاذق  
أي قاطع . ومنه حذق الصبي قطع عنه التعليم . وفي تأنيثها  
يقول بعض بني ثعلب :

فأنحى للسنام غداة قر بسكين موثقة النصاب

وفيه يقول احمد بن اسمعيل :

اني اذا ماضي اليراع بلدا وحاريف في ميدانه وعردا  
لمصلح من حده ما أفسدا بمدية كريمة من المدى  
كادت تقل الصارم المهندا تهدي الى الاقلام حيناً وردي  
كانما يوقع منها بعدى وهى بما تفعل تولينا يدا  
لانها تقيم منها الاودا <sup>(١)</sup> حين ترى الاكل منها مبردا  
يفوق القرطاس تفويق الردي بلحمة من البيان وسدى

وقال بعض الاحداث من الكتاب :

يامنتهى الفضل حليف الندى وابن البهاليل الاكاريم  
جد لي بسكينك ذاك الذي لام لام ألف قاف لام الف ميم <sup>(٢)</sup>  
قال أبو بكر والسكين يذكر ويؤنث والغالب عليه التذكير.  
ونصابها أصلها ونصاب كل شيء أصله . وأنصبت السكين جعلت  
له نصاباً . وأقربته جعلت له قراباً وهو الغلاف . وغلفته جعلت  
له غلافاً . وسكين مقرب ومقربة لمن أنث . ومغلف لمن ذكر  
ومغلقة . وجمع نصاب نصب . وجمع غلاف غلف . وجمع قراب  
قرب . وأنشدنا احمد بن يحيى ثعلب لابي محكان :

(١) لعله لانتا نقيم

(٢) للاقلام

ياربة القوم قومي غير صاغرة ضعى اليك ثياب القوم والقربا  
قال انما خص القرب وهي الغلف يريد السيوف يقول «خذي  
سيوفهم ، وأعلميهم انهم في دار عز وامان وطأ نينة لا يخافون»  
لان العرب اذا نزلت منزلاً لم تضع سلاحها حتى تأمن

واشعرت السكين جعلت لها شعيرة وهي الحاجز بين آخر  
الحديدة وأول النصاب . وسيلان الحديدة مركب فيها . واقبضت  
السكين جعلت له مقبضا . وسكين مقبض . وقد حكى قربت  
السكين والسيف فهو مقروب أيضاً . وأنشدوا :

ان يسألوا الحق يعط الحق سائله والدرع مطوية والسيف مقروب  
ويقال هذا حد السكين وشفرته وظبته وغرته وغراره  
. وذبابه . فظبته طرفه والجميع ظبات . وشفرته حده من أوله الى  
آخره . وغراره وشفرته واحد . وذباب كل شيء حده . واكثر  
ما يوصف به السيف من الحد يجوز في السكين وأحدت السكين  
احده احداً واحداً وحده السكين نفسه صار حاداً واحداً فهو محد واذا  
أمرت قلت احد سكينك وسكين حديد أي قاطع قال حسان :

بكل صقييل له ميعة حديد الفرار حسام خذم<sup>(١)</sup>  
وكل السكين يكل كلاً وكلولا وكلة . وكذلك البصر .  
وصداً يصدأ صدأ اذا توسخ . وكذلك طبع يطبع طبعاً

(١) الصقييل السيف . وقوله له ميعة أي سيلان . وكان في الاصل منغته وما  
كتبته منقول عن ديوان حسان

## الإنشاء

أنشأ الكاتب الكتاب ابتداءً عمله على غير مثال يحتذيه قال  
الله تعالى « قل يحییها الذی أنشأها أول مرة » • وتقول العرب  
أنشأ يفعل كذا وأنشأ يقول كذا إذا ابتداءً . وأنشأ الله الخلق  
ينشئهم انشاءً إذا ابتداءً خلقهم . وأنشأتُ أنا الشيء أنشأه انشاءً .  
وقال عز وجل « وان عليه النشأة الأخرى » وإذا أمرت قلت  
أنشأ الكتاب بآيات الیاء في الكلام والخط لان هذه الیاء هي  
همزة فذهبت للامر منها الحركة <sup>(١)</sup> احمد بن اسماعيل .  
قال كان بعض النساخ قد صار منشئاً لبلاغة ظهرت منه فقال  
فيه المنشيء الذی كان ينسخ رسائله :

أيها المنشی الذی کان بالامس ناسخاً  
نسخ تلك الرسائل الـ متعبات المشائخ  
ترك الناسخ المـ ثل في العلم راسخاً  
رغم أنف اصاره لدوي العلم شائخاً

## السطور

أصل السطر في اللغة الأثر المستطيل على استواء وجمعه اسطار  
وأسطر وسطار وسطور . وكل مقدم على استواء غير خارج شيء .  
منه عن نظيره يمئة ويسرة فهو مسطر من سطر يسطر تسطيراً •  
وقال المسيب بن علس :

(١) يياض في الاصل ولعله حدثنا

ترى لاسيوع بميزومها ندوباً وللدف منها سطارا<sup>(١)</sup>  
والكاتب مسطر وساطر . ويقال للذي يصلح بها الورق  
سطوره في دفاثره حتى لا تعوج سطوره « مسطرة » وقد سطر  
اذا كتب خاصة اذا لم يذكر شيئاً علم انه للكتابة لكثرة الاستعمال  
وقد يقال سطر نخله اذا غرسه على استواء . قال رؤبة « انى وآيات  
سطن سطا<sup>(٢)</sup> » وقال الله جلت عظمته « والطور وكتاب

(١) لعله للنسوع جمع نسع بالكسر وهو سير يضفر عريضا تشد به الرحال .  
والميزوم ما استدار بالظهر والبطن أو هو ضلع الفؤاد وقيل هو ما اكتنف  
الحلقوم من جانب الصدر وما حيزومان والندوب بالضم جمع ندبة وهو أثر الجرح  
الباقى على الجلد . والدف بالفتح الجنب من كل شيء أو صفحته . ودفا البعير جانباه .  
ومنه اصبر من عود بدفيه الجلب . وقوله منها أى من النسوع

(٢) وفي رواية وأسطار سطن سطرأ وتامه : لقاتل يانصر نصر نصرأ . قاله  
ابن يسعون في شرح آيات الاصحاح في نصر الثاني الرفع والنصب عطف بيان  
النصر الاول على اللفظ وعلى الموضع وروى بالقم بلا تنوين على البدل من  
الاول . وقال بعضهم نصرا بالنصب على المصدر والثالث توكيد له أي انصر نصرا  
وقال ابو عبيدة نصر المنادى نصر بن سيار امير خراسان ونصر الثاني حاجبه  
ونصب على الاغراء يريد يانصر عليك نصرا . وقال الزجاج نصر الذي هو  
الحاجب بالضاد المعجمة . وقال الجري النصر العطية فيريد يانصر عطية عطية . وقال  
ابن يعيش قد انشدوا البيت على ثلاثة اوجه يانصر نصر نصرا وهو اختيار أبي  
عمرو ويانصر نصرا نصرا تجرى منصوبين مجرى صفتين منصوبتين بمنزلة يازيد  
العاقل اللبيب وكان المازني يقول يانصر نصرا نصرا بنصبهما على الاغراء لان هذا  
نصر حاجب نصر بن سيار وكان حجب رؤبة . ومنه من الدخول فقال اضرب  
نصرأ أو آله ويروى يانصر نصر نصر وقال ابن الدهان في الفرة منهم من ينشده  
يانصر نصر على اللفظ وقفا وعلى الموضع نصبا ومنهم من يرويه بالضم نصر  
نصرا على البدل ونصر الثالث اما عطف بيان واما اغراء قال الاصمعي . معنى هذا  
ان قوله يانصر نصرا نصرا انما يريد به المصدر أي انصرني نصرا وكان ابو عبيدة  
يقول هذا تصحيف انما قال لنصر بن سيار يانصر نصرا نصرا أي عليك نصرا

مسطور» أي مكتتب قد سطر وتقول كل شيء عمله مستطر عندي  
أي مكتتب . وقال الله عز وجل « وكل صغير وكبير مستطر »  
وقالوا أسطور وأساطير وقالوا سطر وُسْطر مثل سقف وُسقف .  
وانشدنا ثعلب الشماخ :

أُتُعرف رسماً دارساً قد تغيراً بذورة أقوى بعد ليلى واقفراً  
حكى خط عبرانية بيمينه بتياء حبر ثم عرض أسطراً  
عرض أخفى سطره كما تقول عرض بكذا اذا لم يصرح به  
وان لم يكن كذا فسد معنى الشعر

### المقابلة بالكتاب ونحوه

يقال قابلت الكتاب بالكتاب اقابله مقابلة وقبالا المعنى  
جعلت ما في واحد من الكتابين مثل (١) في الآخر مشبهاً له من  
جهة ما كتب فيه لا من كل جهة لأن القدود تختلف وكذلك  
الالوان الذي يكتب فيه . وتقابل الموضعان اذا كان أحدهما حيال  
الآخر وقبالته وكأنه في الحقيقة أقبل كل واحد منهما على  
صاحبه وشابهه في التقابل . وأقبلت المرهم الجرح الصقته به قال  
ابن أحرر :

و قال السخاوى يجوز أن يكون نصر الثاني تأكيداً للأول ونصر الثالث بمعنى  
نصرني نصراً أو عطف بيان والثالث أيضاً كذلك هذا عطف بيان على اللفظ  
وهذا على الموضع وقال أبو عبيدة ما بالضاد المعجمة أي أنه نادى نصر بن سيار  
وأغراه بنصر حاجبه فيكون نصراً مكرراً للتأكيد  
(١) كذا الأصل ولعله مثله

شربت الشكاعى والتددت ألدّة  
واقبلت أفواه العروق المكاويا (١)  
يريد جعلت المكاوي حبال العروق مقابلة لها ملصقة بها  
فقال الأعشى :

واقبلها الشمس في دنها وصلى على دنها وارتم  
ويروى وارتمش . قال الأصمعي أصلها استقبل بها . وتقول  
العرب أقبل نعلك أى اجعل لها قبلاً وهو الشراك لأنه يقابل  
النعل قال أبو نواس :

ما على وجه به قا بلتني اليوم مهابه  
وعارضت الكتاب بالكتاب انما هو عرضت ذا على ذا وذا  
على هذا حتى استويا . وعارضت داري ببستانه سويت بينهما في  
القيمة وأخذت هذا بهذا . وعارضته في قوله اتيتم بمثل ما قال

(١) الشكاعى كجبارى من دق النبات دقيقة العيدان ضعيفة الورق خضراء  
وهي مؤنثة لا تنون وبأؤها ياء التأنيث وقال الجوهري نبت يتداوى به قال أبو  
حنيفة ولدته وضعف عوده يقال للمزول كأنه عود الشكاعى الواحدة شكاعة  
أو لا واحدة لها وإنما يقال هذه شكاعى واحدة وشكاعى كثيرة وهما شكاعيان  
وهن شكاعيات . ومعنى التددت ابتلع اللدود كصبور وهو اسم ما يصب بالمسعط  
من السقي والدواء في أحد شتي الفم وفي الحديث أنه قال خير ما تدأون به  
اللدود والحجامة والمشي وهو المسهل وجمعه الدة . يقول شرت الشكاعى  
واستعملت اللدة النافعة وكويت أفواه العروق التى تنبت منها المواد فلم يقن عني  
جميع ذلك شيئاً . وبعد هذا البيت :

لأنسأ في عمري قليلا وما أرى لدائي أن لم يشفه الله شافيا  
فيا صاحبي رحلى سواء عليكما اذاويتهما المصيرين ام لم تدأويا  
وفي كل عام تدعوان أطبة الي وما يمجدون الا هوائيا  
فان تحسبا عرفا من الداء تتركا الى جنبه عرفاً من الداء ساقيا

والنسخ علي معنيين أحدهما ان تنسخ الشيء لما تقدمه . فتذهب به فيحل مكانه ومنه قول الله عز وجل « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » وفي كل الآيات خير والمعنى نأت بخير منها لكم وأخف عليكم . ومنه قولهم نسخت الشمس الظل حلت مكانه . والمعنى الآخر أن ينسخ الشيء الشيء فيجيء بمثله غير مخالف له يقول نسخت كتابك لم أغادر منه حرفاً وفي القرآن « انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون »

ويروى أن اول من عمل الكتب نسخاً (زياد)

### الخطأ في الكتاب

تقول اخطأت في الكتاب تخطيء خطأً وخطأً وخطاءً . وقرأ أبو جعفر « انه كان خطأ كبيراً » مفتوحة الطاء والخاء غير ممدودة وقرأ اكثر القراء « انه كان خطأ » من خطيء يخطأ خطأً مثل اثم يأثم انما واخطأت خطأً مفتوحة الخاء والطاء ممدودة . والخطأ في اللغة ضد الصواب وتقول لا تخطيء يا هذا — اذا أمرته — بالهمز ساكنة وانما اسقطت للجزم حركة الهمزة كما تقول اقرأ يا هذا . فاذا امرت الانسان ان يقرئ الضيف قلت له اقر ضيفك فخذف لانه غير مهموز من قرأه يقرئه قرئ يا هذا . وتقول وهمت في الكتاب أوهم وهمماً اذا سهوت فيه فكسبت شيئاً مكان شيء . واوهمت فيه أسقطت منه شيئاً فلم تكتبه . قال أبو عبيدة يصف انساناً بالبلادة : ما فهم ولو فهم لوهم

## المسح في الكتاب

يقال مسح في الكتاب يمشق مشقاً اذا اسرع الكتابة والمشق في اللغة تأثير الشيء بسرعة قال ذو الرمة :  
فكر يمشق طبعاً <sup>(١)</sup> في جواشنها كأنه الأجر في الاقبال يحتسب  
وكثر ذلك في كلامهم حتى صار كل مستلب شيئاً قد مشقه  
قال الأخطل :

والخيل تمشق عنهم اسلام <sup>(٢)</sup> في كل معترك وكل مغار  
وتقول ترك ثوبه مشقاً ومنزقاً اذا خرقة وتقول مشقت الابل  
الكلاً اذا أكلت منه بسرعة

## الزلف

يقال زلف في قرابة يزلف فيها زلفاً اذا تجاوز من شيء الى  
شيء وهو في حق اللغة القرب مما تريد كأنه يقرب بذلك من  
القراع مما يريد قال المعجاج :

طي الليالي زلفاً فزلفاً سماوة الهلال حتى احقوقفا <sup>(٣)</sup>  
زلفاً فزلفاً أي قرباً بعد قرب حتى عاد الهلال محقوقفا وقال  
الله عز وجل « وزلفاً من الليل » جمع زلفة مثل غرفة وغرف  
<sup>(١)</sup> كذا الأصل والصواب طعنا <sup>(٢)</sup> كذا

<sup>(٣)</sup> احقوقف الرمل والظهر والهلال طال واعوج واقتصر الجوهري على  
الرمل والهلال وقال فيهما اعوج وأنشد للمعجاج سماوة الهلال حتى احقوقفا وفي  
اللسان وكل ما طال واعوج فقد احقوقف كظهر البعير وشخص القمر وأنشد  
الصاغاني في الظهر :

وبرح طامين محقوقف قليل الاصاغة للخذل  
ويروى قبل البيت : ناج طواه الأين مما وجفا



والزلفة القرية كأنه يريد وقتاً بعد وقت من الليل يقرب هذا من هذا . وقال أبو عمرو الشيباني المزالف ما قرب من المنازل من الامصار مثل القادسية من الكوفة والمحدث من البصرة وله عندنا زلفة أي قرية قال عز وجل « وان له عندنا لزلفى » • قال المفسرون قرية • وقال تعالى « وازلفنا ثم الآخرين »

### فضى الكتاب

يقال فضضت الكتاب افضه فضاً اذا نحييت عنه طينه وسحاته . وأصل الفض في اللغة التفرقة كأنه فرق بين الكتاب وبين طينه . وسحاته • وقال تعالى « هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا » قال المفسرون كلهم حتى يتفرقوا • وحضرتني نادرة عند ذكر « حتى ينفضوا » ليست من الكتاب ، حدثني يموت بن المدرع قال كان بالشام معلم رقيق طينه مشهور بشتم الصبيان فقال اعدوا حتى تسمعوا فان كنت معذوراً والا فلوتموا ، قال فقمعدنا فقرأ عليه صبي منهم : هم الذين يقولون لا تنفقوا الا من عند رسول الله فقال كذبت يا ماص سلحه أتلزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تفقة لا تجب عليه وهو لا يملك مالا قال فضحك . ثم قرأ آخر عليها ملائكة غلاظ شداد يعصون الله ما أمرهم ولا يفعلون ما يؤمرون فقال يا ابن النعالة هؤلاء أكراد شهاد زور ليسوا ملائكة قال فضحك وضحكنا وقلنا ما نلومك بعد هذا . ومن الأول لا يفيض الله فاك أي لا يفرق الله ثنياك وأراد بالهم الاسنان . وانقض القوم تفرقوا •

ويقال فضضت ختام البكر افتضضتها قال الفرزدق :

فبتن بجاني مصرعات وبت افض اغلاق الختام

### السحاة

تقول سحوت الكتاب اسحوه سحووا وسحيته اسحاء سحياً والواو أكثر وسحيت بالتشديد اسحى تسحية ومعنى سحيت فشرت . وسحاة القرطاس والجمع سحاء ممدود . وحكى بعض أهل اللغة انه يقال سحاة وسحاية ويقال سحوت اللحم عن العظم اذا قشرته وقال الاصمعي الساحية من المطر التي تقشر وجه الأرض . وقال أعشى همدان :

جرت به ذيلها غراء ساحية في يوم نحس من الجوزاء منخرق  
والمسحاة مشتقة من ذلك لأنها تسحو وجه الأرض . واذا  
قال سحيت الكتاب فأنما يريد جعلت عليه سحاة مثل عظمة  
وسحاية مثل عظاية وما أحسن سحيتك للكتاب أي أخذك  
سحايته . واذا أمرت من سحوت قلت أسحُ يا هذا ومن سحا  
سح يارجل ومن سحيت سح وكتاب مسحي ومسحو . واذا  
أخلق الكتاب فصار كالسجاي قيل قد اسحى الكتاب فهو مسح .  
وكذلك اذا كان أخذ السحاية منه سهلاً . واذا وضعت السحاية  
على الكتاب فقد سحيته وسحوته . وخزمته خزماً وكتاب  
مخزوم . والسحاية من هذا خزامة وجمعها خزائم والخزم الشد  
في كل شيء

## تتريب الكتاب وتطيينه

يقال تربت الكتاب تتريباً ولا تقل اتربت فاذا أمرت قلت  
ترب كتابك ولا تقل اترب اللهم الا ان تريد ان تقول ان كتابه  
كثير التراب فتقول اترب بكتابك كما تقول برد بطعامك فاذا  
تعجبت من برده قلت ابرد بطعامك . وقد جاء في التراب لئلا  
قالوا تيرب وتوراب وقال اللحياني تورب أيضاً وتراب وترب  
وأتربة وتربان وتربان ويقال هذه ترباء طيبة وتربة وترب . ويقال  
طينت الكتاب اطينه طييناً اذا جعلت عليه طين الخاتم وتقول  
طننت الكتاب اطينه طيناً مثل زنته ازينه زيناً ولا يقال اطننت  
فاذا أمرت قلت طين كتابك وان شئت قلت طن كتابك من طننت  
اطين وما أحسن طينتك للكتاب من هذا وكتاب مطين مثل  
قولهم زت العجين فهو مزيت اذا القيت فيه زيتا قال الشاعر :  
ولم يقفلوا نحو العراق بیره ولا حنطة الشام المزيت خميرها

## المحو في الكتاب

يقال محوت الكتاب امحوه محواً بالواو فاذا أمرت من هذا  
قلت أمحُ وحكي محيت امحي محيا . ومن أمثالهم ما أنت الا  
ممحيا وكتباً فاذا أمرت من هذا فلت امحُ والواو أفصح وبها  
نزل القرآن « يمحوا الله ما يشاء ويثبت » . والمحو في اللغة تعفية  
الأثر حتى لا يرى

حدثنا محمد بن الحسن البلعي قال حدثنا أبو حاتم قال قيل  
للأصمعي لم سميت العرب الشمال محوة قال لأنها تمحو السحاب

ولا يرى شخصه (١) . واستدعى ابو ثؤاس ان يكثر المكاتب  
له المحو في كتابه فقال :

اكثر المحو في الكتاب ومحى به بريق اللسان لا بالبنان  
وامري الخزام بين ثمايا لك العذاب المفلجات الحسان  
اني كلما مررت بسطر فيه محو لطعته بلساني  
فأرى ذاك قبله من بعيد اسعدتني وما برحت مكاني  
وقال ابو ثؤاس :

ياذا الذي قبلته فحاه اخشيت أن تقرا حروف هجاء  
ظبي يرى التقبيل فيه مؤثرا فتراه منه كيف يمسح فاه  
ويظنه لكتابه في لوحه يبقى بقاءً دائماً فحاه

### عرض الكتاب

يقال عرضت الكتاب اعرضه عرضاً اذا أمرته على طرفك  
بعد فراغك منه لئلا يقع فيه خطأ وكذلك عرضت الجند ولا تفل

(١) قال في (الصحاح) ومحوه ربح الشمال لأنها تذهب السحاب وهي  
معرفة لا تنصرف ولا يدخلها الف ولا م. قال الراجز :

قد بكرت محو بالعجاج قدمرت بقية الرجاج

وفي (المحكم) وهيت محوة اسم للشمال . معرفة سميت لأنها تمحو السحاب  
وتذهب بها وكونه اسماً للشمال لا الدبور . وهو الذي صرح به ابن السكيت في  
( الاصلاح ) وبه جزم التبريزي . ومثله أيضاً في ( كفاية المتحفظ ) وغيره  
وقال ابن بري انكر على بن حمزة اختصاص محوة بالشمال لكونها تقشع السحاب  
وتذهب به قال وهذا موجود في الجنوب وأنشد للأعشى :

ثم فادوا على الكريمة والصبر كما يقشع الجنوب الجهاما

اعرضت الجند لأن الا عرض انصرافك بوجهك عن الشي وحقه  
في اللغة انك وليته عرض وجهك قال عمرو بن كلثوم :

وأعرضت اليمامة واشمخرت كاسياف بأيدي مصلتينا

ويقول صرنا الى موضع رأينا منه عرضها أي جانبها فكانها  
هي أريناه . وقد عرضت ما قات على قلبي . وهذا خلاف  
العرض على العين انما يريد أنكرت فيما قلت . وعرض الرجل على  
ماله فهو عارض وعرض على فلان فهو معروض عليه . وقال ابن  
الاحنف :

كأن خروجي من عندكم قدراً وحادثاً من حوادث الزمن  
من قبل أن أعرض الفراق على صبري وان استعد للحزن

أنشد هذين البيتين محمد بن يزيد المبرد وقال : عمك ابراهيم  
ابن العباس أحزم رأياً من خاله العباس بن الاحنف حين قال :

وناجيت نفسي بالفراق أروضها فقالت رويداً لا أعزك من صبر  
فقلت لها فالين والهجر راحة فقالت امنى بالفراق وبالهجر

فقلت له انه أخذها أيضاً ابن الاحنف :

عرضت على قلبي السلو فقال لي من الآن فتش لا أعزك من صبر  
اذا صدمن أهوى رجوت وصاله وفرقته جرر آخر من الجمر

وأما قوله عز وجل « وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً »  
فانه يقول عز وجل أظهرناها لهم وأبرزناها هكذا قال المفسرون.  
وعرضت المتاع على المشتري أبرزته له . وعرضت الحوض على

الناقة اذا امتحنت عطشها • وقد قلبوا فقالوا عرضت الناقة على  
الحوض كما قالوا :

كانت عقوبة ما فعلت كما كان الزناء عقوبة الرجم  
فأما معارضة الكتاب فعرض واحد على الآخر حتى يستويا

### اللعن في الكتاب

قال **حدّثنا** <sup>(١)</sup> أبو بكر قال **حدّثنا** المغيرة بن محمد المهلب  
قال **حدّثنا** محمد بن عباد عن أبيه قال لحن أيوب في حرف فقال  
أستغفر الله

وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى أبي موسى الاشعري  
وقد قرأ في كتابه لحنًا : قنع كاتبك سوطا <sup>(٢)</sup>

**حدّثنا** احمد بن يحيى ثعلب قال كان ابن قادم مع اسحق بن  
ابراهيم المصعبي فكتب كاتبه ميمون بن ابراهيم الى المأمون كتاباً  
فيه : وهذا المال مالاً يجب على فلان ، نخط المأمون على «مالا»  
ووقع بخطه في حاشية الكتاب : ائتكتبني بلحن يا اسحق . فاشتد  
ذلك عليه . قال لحدّثني ابن قادم قال أتاني ميمون فقال : الله الله  
فيّ احتل لي . فحضرت فسألني اسحق عن الحرف فقلت : الوجه  
وهذا المال مال ، ومالاً يجوز على تأول ، لأخلص الكاتب . فقال  
اسحق لكاتبه قد عفوت عنك فدعني من يجوز والزم صحيح  
الاعراب . قال ثم اكب ميمون عليّ يقرأ النحو حتى فهم منه

(١) كذا الاصل وهو زائد

(٢) قنع رأسه بالسوط غشاه به ضرباً ثقله الجوهري وكذا بالسيف والعصا

شيئاً كثيراً

حدّثنى أبو عبد الرحمن الألويسي العباس بن عبد الرحيم قال سمعت عبد الله بن قتيبة يقول كتب اليّ رجل من سرمن رأى : قد قرأت كتابك المترجم بكتاب الكتاب وقد اعبت عليك فيه حرفاً . فكتبت اليه : وصل كتابك وفهمته وقد عبت عليك قولك واعبت عليك والسلام

قال أبو بكر هذا شيء يتسع فيكثر فجئت منه بطرف لانه وحده يكون كتاباً كبيراً لو ذكرته

وقالوا « اللحن في الكتاب ، أقبح منه في الخطاب » . واكثر العناء يلحن في كلامه لئلا ينسب الى الثقل والبغض ، فاما في الكتاب وانشاد الشعر فان ذلك قبيح جداً غير جائز . يقال لحن يلحن لحناً فهو لاحن اذا أمال الصواب عن جهة الى جهة أخرى . وأما قوله عز وجل « ولتعرفنهم في لحن القول » فان الكلبي يقول في لحنه في مداره . قال وحقيقته في اللغة امالة الشيء عن جهته اما خطأ أو عمد ، ليؤرى عن ارادته . قال القتال السكابي :

ولقد لحتُ لكم لكيما تفهموا ووحيتُ وحيّاً ليس بالمرتاب  
وحكى الجاحظ في كتاب البيان والتبيين (١) انه يستحسن من الجارية اللحن وتكره الفصاحة . قال ولذلك قال مالك بن اسماء الفزاري :

منطق رائعٌ وتلحنُ احيا    نا وأحلى الحديث ما كان لحننا  
فذهب بهذا الى لحن الخطأ وهو قبيح من مثله وخطأ فاحش  
عليه أن يتأول هذا ثم لم يرض حتى احتج له . والذي أراد مالك  
انها فطنة تأتي بالشيء تريد غيره وتميل ظاهره عن باطنه . وقد  
قيل للجاحظ غير هذا في كتابك فانه قبيح ، فقال افعل ولكن  
كيف لي بما سارت به الركبان (١)

ويقال من هذا فلان "الحن بحجته من فلان أي الحن بامالة  
الباطل الى الحق بفصاحته وعلمه . ويصدق ذلك قول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « لعل أحدكم ان يكون الحن بحجته من  
صاحبه ، فمن قضيت له بشي من حق أخيه فانما أقطع له قطعة  
من النار » (٢)

قال أبو بكر حدثنا محمد بن يزيد النحوي قال حدثني  
الجاحظ عن أبي عبيدة قال : رأني أبي وأنا أكتب كتاباً فقال

(١) جاء في أمالي ابن علي البغدادي مانصه : حدثني أبو بكر عن ابي العباس  
عن ابن الاعرابي قال يقال قد لحن الرجل يلحن لحننا فهو لاحن اذا اخطأ ولحن  
يلحن لحننا فهو لحن اذا اصاب وفطن . وائسد :

وحدث الذم هو مما تشبهه النفوس يوزن وزنا

منطق صائب وتلحن احيا    نا وخير الحديث ما كان لحننا

معناه وتصيب احيا . وحدثني ايضا قال حدثنا اسمعيل بن اسحق قال  
اخبرنا نصر بن علي قال اخبرنا الاصمعي عن عيسى بن عمر قال قال معاوية للناس  
كيف ابن زياد فيكم قالوا طريف على أنه يلحن قال فذاك اطرف له . ذهب  
معاوية الى اللحن الذي هو الفطنة وذهبوا هم الى اللحن الذي هو الخطأ الخ  
( انظر ج ١ ص ٨٠٧٦ )

(٢) روى هذا الحديث في الصحيحين



« يابني اجعل فيه لحناً ليزول عنه حرفة الصواب »

يقال لحن الرجل يلحن لحناً اذا أخطأ بتسكين الحاء ولحن يلحن لحناً اذا أمال الشيء الى الجهة التي يريد ها . ويجعلون هذا مكان هذا الا ان الاختيار في الثاني فتح الحاء . قال ابن أم صاحب فحرك الحاء :

غمست عنهم وما ظني مخافتهم      وسوف يعرفهم ذو اللب واللحن  
غمست عميت . **حدّثنا** أبو العيناء قال قدم أبو العلاء المنقري من الاهواز فقال لي يا أبا عبد الله ما أكبر دبءها وما أبخل أهلها . قلت وما أكثر اللحن فيها . قال كثير جداً . وكان فصيحاً على لحنه

**حدّثنا** جبلة بن محمد الكوفي قال حدّثني أبي قال عاد ابن أبي ليلى بعض اشراف الكوفة وكان له أخ لحن فجعل يقول « يا أخي افتح عينك حرك شفّتك كلم أبي عيسى » . فقال له ابن أبي الحلي : أظن علة أخيك استماع لحنك

قال الصولي و**حدّثنا** أبو العيناء قال قال رجل لابني شيبه القاضي : على كفارة يمين فبأي شيء أكفر . قال : بدقيقا بسويقا . فقال الرجل : ما لحنك أطيب من لحنك . وقال له رقبة ابن مصقلة لو كان لحنك من الذنوب لكان من الكبائر  
وقال أبو بكر وأنشدني عون بن محمد :

لقد كان في عينيك يا حفض شاغل      وأنف كمثل العود عما تتبع

تتبع لحنا من كلام مرقش واتفك ابطاء وانت المرقع <sup>(١)</sup>  
 حدثنا الباجي قال كتب ابن الرومي كتاباً بخطه فلحن فيه  
 الى أبي الحسن محمد بن أبي سلالة وقد كان كتابه احتبس عن ابن  
 الرومي فكتب اليه ابن الرومي وقد علم بذلك :

ألا أيها الموسوم باسم وكنية وجدناهما اشتقنا من الحمد والحسن  
 تبخل بالقرطاس والخط عن أخ وكفك اندى بالعطاء من المزن  
 أغلق عني علمه بكتابه أخ لي وقلبي عنده علق الرهن  
 عطفناك فاعطف ان كل ابن حرة أخو مكسر صلب وذو معطف لين  
 وان سقطاتي في كتابي تتابعت فلا تلحن فيما جنيت على ذهني  
 حدثنا محمد بن القاسم بن خلاد قال حدثني الاصمعي قال  
 دخلت على مالك بن أنس بالمدينة فساهبت عالماً قط هيتي له  
 فتكلم فلحن فقال مطرنا البارحة مطراً وأي مطراً نخف في عيني  
 فقلت له يا أبا عبد الله قد بلغت من العلم هذا المبلغ فلو أصلحت  
 من لسانك فقال لي فكيف لو رأيت ربيعة بن عبد الرحمن قلنا  
 له كيف أصبحت فقال بخيراً بخيراً . وما أحسن ما قال بعض  
 الزهاد « اعربنا في كلامنا فما نلحن ولحنا في كلامنا فما نعرّب »

(١) جاء في العقد الفريد مانصه : وقال بعض الشعراء وادرك عليه رجل من  
 المستفصحين يقال له حفص لحنا في شعره وكان به اختلاف في عينيه وتشويه  
 في وجهه فقال فيه :

لقد كان في عينيك يادفص شاغل وانف كمثل العود عما تتبع  
 تتبع لحنا من كلام مرقش وخلقك مجني من اللحن اجمع  
 فمينك اقواء واتفك مكفأ ووجهك ابطاء فما فيك مرتع  
 وذكرها الجاحظ في البيان والتبيين ايضا راجع ج ٢ ص ١١١ وتجد شرحها  
 ايضا في هامشه

## التوقيع والابجاز

يقال وقعت في الشيء أوقع توقيعاً وكتاب موقع فيه ورجل موقع فاذا أمرت قلت وقع فيه . وحقه في اللغة التأثير القليل الخفيف يقال دف هذه الناقة موقع اذا اثرت فيه جبال الاحمال - والدف الجنب - تأثيراً خفيفاً

وحكى العتيبي ان اعراية قالت لخل لها : حديثك ترويع وزيارتك توقيع

وقال جعفر بن يحيى لكتابه « ان استطعت ان تكون كتبكم كالتوقيعات فافعلوا » يريد بذلك حضهم على الایجاز والاختصار وحدثني احمد بن اسمعيل قال حدثني احمد بن محمد بن اسمعيل ابن صبيح قال كان أبو سامة يوقع في الكتب « آمنت بالله وحده » فخرجت لابني اللقائف الكوفي صلة بكتاب من السفاح فجاء ينشد أبا سامة وقد تأخر تعليمه فيه :

قل للوزير أراه الاله في الحق رشده

الباذل النصح طوعاً لا ل احمد جهده

أطلت حبس كتابي وحمله ثم رده

يا واحد الناس وقع آمنت بالله وحده (١)

يقال أوجز في كلامه وكتابه وفعاله يوجز ايجازاً اذا أسرع وخفف . وموت وجيز وحي سريع . ورجل موجز اذا كان يفعل ذلك . ووجز الكلام بنفسه يحز وجزا . قال رؤبة « ها وجز

معروفك بالرماق »

### التعليم في الكتاب

يقال علمت في الكتاب اعلم تعليماً اذا وقعت فيه خطأ تعرفه به ويعرفه غيرك . ولا تقل اعلمت فيه . ولا أعلمت عليه . ولا تعلمت فيه . ومن العرب من يقول اعلم كذا وتعلم كذا بمعنى . وقال :

تعلم ان شر الناس حي تنادي في شعارهم يسار  
فتعلم بمعنى اعلم

### الامراء

يقال أمليت الكتاب وأملت . وقد نزل القرآن باللغتين جميعاً قال الله عز وجل « وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي تملى عليه » وقال جل وعلا « فليملل وليه بالعدل » وقال الهذلي :

واني كما قال تملى الكتاب ب في الرق أو خطه الكاتب

وأصله في اللغة من الاطالة . ومنه الملوان الليل والنهار . ومنه « انما تملى لهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب أليم » . وانما آخرهم الله ليتوبوا فلما كان تأخيرهم سبب انهم وآلته آل أمرهم بسبب التأخير والاملاء الى الاثم . وكما قال عز وجل « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً » وهم لم يلتقطوه لذلك ولكن لما آل أمره الى أن كان لهم عدواً نسب الالتقاط الى المالك . وأنشد التنوخي :

وكان لنا قيدان قد أملينا لنا وفي الدهر والايام للمرء زاجر

### طي الكتاب ودرجه

يقال طوى الكتاب يطويه طيا وطية واحدة وطواه طية  
فقال ذو الرمة :

من دمنة نسفت عنها الصبا كدرا كما تنشر بعد الطية <sup>(١)</sup> الكتب  
ومضى لطيته اذا سامر . وقالوا الطية البعد وهو عند بعضهم  
من طي المنازل

وقد قيل ان طيئاً سمي بطيه للمنازل وهذا خطأ عند أكثرهم  
يقولون فمن أين جاءت هذه الهمزة . وأصله من الطي . والمحققون  
في اللغة يقولون كان كثير القرى وطي المنزل فسمى بهذا

فعلى طي الكتاب هذا سرعة ادراجه <sup>(٢)</sup> وكذلك أدرج  
الكتاب معناه أسرع طيه مدرجه ادراجاً . وقال أبو عبيدة  
مدرجة الطريق التي يسرع الناس فيها . وناقة دروج سريعة •  
ورجع فلان على ادراجه اذا رجع في الطريق الذي جاء فيه •  
وسألت أبا ذكوان عن هذه اللفظة فقال : حقيقة ان الكتاب  
اذا أدرج فهو على مطاو ، فاذا نشر رجعت تلك المطاوي الى ما  
كانت عليه . وقال ابن حذاق في أدرج :

وغسلوني وما غسلت من تقل وادرجوني كأنني طي خرق

(١) كسر الطاء لانه لم يرد به المرة الواحدة

(٢) كذا الاصل ولعل العبارة فعلى هذا طي الكتاب سرعة ادراجه

والمشق في اللغة تأثير الشيء بسرعة . قال ذو الرمة :  
فكر يمشق طعناً في جواشنها كأنه الأجر في الاقبال يحتسب  
وكثر ذلك في كلامهم حتى صار كل مستلب شيئاً قد مشقه  
قال الأخطل :

والخيل تمشق عنهم اسلابهم في كل معترك وكل مغار  
وقالوا درج يدرج درجاً بمعنى ادرج وليست بالجيده وكله  
من الاسراع ومنه درج الرجل اذا مات ولا نسل له <sup>(١)</sup>  
يقال طمست الكتاب اطمسه طمساً اذا عميت خطه حتى  
لا يقرأ . وقيل طمس وطمس بمعنى واحد كما قيل جبذ وجذب .  
وطمس الله بصره اذا اذهب نوره وأخفاه . قال القطامي :  
وليلة قد بت ما أنامها في بلدة طامسة اعلامها

وقوله عز وجل « من قبل أن نطمس وجوها فنردها على  
ادبارها » . قال المفسرون نجعلها كأقفائها منبتاً للشعر مثل وجوه  
القردة وقد نجعل وجوههم الى ظهورهم مكان القفا . وطمست  
الأثر محوته عن أبي زيد والأصمعي . وطلس الكتاب وطلّسه  
أيضاً محاه . والطلسة السواد . وبعض أهل اللغة يقولون هو لون  
يقارب السواد . وأكثر ما يوصف بالطلسة الذئب يقولون ذئب  
اطلس . والرياح الطوامس التي تذهب بمعالم المنازل تطمسها . ويقال  
درس ما في الكتاب يدرس اذا خفي شيء بعد شيء حتى يذهب

(١) يابض في الاصل ولعله : ابتداء بحث جديد عنوانه « طمس الكتاب  
وطمسه وطلسه » فتركه الناسخ ليكتبه بالخبر الاحمر نفسه

أثره ومنه درس البعير اذا جرب كأنه يلي بعض جربه بعضاً •  
وثوب درس أي مخلق لأنه يخلق حالاً بعد حال وشيء في أثر  
شيء • واختاروا في تنفي الأثر وفي الجرب درس دروساً وفي  
الثلاثة درس درسا

### درس الكتاب وسرده

درس الكتاب والقرآن يدرسه درسا اذا قرأه قراءة متصلة  
بعضها ببعض أو في أثر بعض • وقرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة  
وأبو عمرو وأهل المدينة « وليقولوا درست » قال المفسرون  
يقولوا تعلمت ذلك من اليهود ودرسته معهم • وقرئ دارست  
يريد دارستم ذلك • وقرأ الحسن درست أي أخلقت يقولون  
هذا الذي تأتي به قد جاء غيرك بمثله وهذا من الدروس لا من  
الدرس • وقال التوجي درس الشيء اذا أكثر قراءته وتردد فيه  
ومنه طريق مدروس تدرسه الناس كثيراً

وكذلك سرد الكتاب يسرده سرداً شبيه بقوله درسه درسا  
ودرع مسرودة بعضها يتلو بعضاً حتى تم • قال أبو ذؤيب  
الهذلي :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع  
يعني درعين منسوجتين وقضاها عملهما • وقال المفسرون في  
قوله عز وجل « وقدر في السرد » أي في نسج الخلق ونظمه •  
وقال مسرودة مسمورة بالخلق

### الخاتم وسببه وما قيل فيه

حدثنا ابراهيم بن عبد الله الاجبي قال حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد عن المغيرة بن زياد عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب فلبسه ثلاثة أيام ففشت خواتيم الذهب في أصحابه فرمى به واتخذ خاتماً من ورق نقش عليه « محمد رسول الله » فكان في يده صلى الله عليه وسلم حتى مات . وفي يد أبي بكر حتى مات . وفي يد عمر حتى مات . وفي يد عثمان ست سنين ، فلما كثرت عليه الكتب دفعه الى رجل من الانصار ليختم به فألقى قلباً لعثمان رحمه الله فسقط الخاتم في القلب فالتسوه فلم يجدوه <sup>(١)</sup> ، فاتخذ خاتماً من ورق ونقش عليه « محمد رسول الله »

ولم يتخذ صلى الله عليه وسلم الخاتم حتى احتاج الى مكاتبة الملوك منصرفه من الحديبية سنة ست فقبل له ان الملوك لا تقبل الكتاب الا أن يكون مختوماً فاتخذ خاتماً من فضة ونقش عليه « محمد رسول الله » محمد سطر ورسول سطر والله سطر

وحدثنا محمد بن أبي قريش قال حدثنا محمد بن عبد الله

(١) قيل انه سقط من يد عثمان رضي الله عنه في بئر أريس وقيل سقط من معيقب والروايتان في الصحيحين واليهما أشار الشنقيطي في منظومته في علم النسب بقوله :

منهم معيقب الذي من يده سقط في بئر أريس عده  
ختم خير مرسل فاختلفت أراؤهم وبعده ما اختلفت  
وكونه من يد عثمان سقط هو الذي عليه جل من مرط

قوله منهم أي من دوس الخ وقد شرح هذه المنظومة شيخنا الالوسي شرحاً نفيساً حافلاً بالفرائد والذرائب



الانصاري قال حدثنا حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى ملك الروم [ فكتب اليه ملك الروم ] لا تقبل كتاباً الا مختوماً فاتخذ خاتماً ونقش عليه محمد رسول الله محمد سطر ورسول سطر والله سطر

ويقال ختمت الكتاب بغير الف ولا يقال اختمت فاذا أمرت قلت اختم كتابك وهو الخاتم <sup>(١)</sup> والخاتم والخاتام والخيتام وجمعه خياتيم . وختم فهو خاتم مثل ضرب فهو ضارب . ويجمع خاتم خواتم وخواتيم . وختمت الكتاب ختماً وختاماً ويجمعونه ختم وختمت الكتاب وطبعته بمعنى قطعته بآخر العمل فيه ، ومنه « الأعمال بخواتيمها » أي بأواخرها التي ينقطع العمل بها . وفلان خاتم القوم وخاتمهم أي آخرهم

وقيل الختم الحظر وقد حكى عن اعرابي انه قال ختمت على العيون أن تراها ، يريد امرأة ، المعنى حظرت . وختامه مسك قال المنفرون مقطعه يوجد معه رائحة المسك . واختم أمرك بكذا أي اقطعه به

ويروى عن ابن عباس انه قال كل كتاب غير مختوم فهو اقلف . وقال عمر بن الخطاب رحمه الله يوصى بالختم . طينه خبر من طنه . وفسروا قول الله عز وجل « اني اتي الي كتاب كريم » أي مختوم

(١) نظم الزين العراقي الحافظ لغات الخاتم فقال :

خذ عد نظم لغات الخاتم انتظمت ثمانيا ما حواها قبل نظام  
حاتم حاتم حتم خاتم وحتا م خاتيم وخيتوم وخيتام  
وهمز مفتوح تاء تاسع واذا ساغ القياس اتم العشر خاتام  
واقصر الجوهرى على خمسة والمجد على سبعة

والذي عليه الكتاب الخذاق أن الرئيس والنظير يختم رقاعه وتوقيعاته ان شاء . وان من دونهم لا يختم ، وان ختم وهو دون الرئيس والنظير لزمه اثبات اسمه على جانب كتابه الأيسر تضاهلاً وتواضعاً . وكتب بعض الكتاب الى رئيس له : أنت أيديك الله تختم رقاعك لأنها مطايا بر ، ولا أحتم رقاعي لأنها حوامل شكر وأحسن ما ختم به الرؤساء كتبهم ما عليه اسم الرئيس واسم أبيه وقال بعض الكتاب الوزارة الختم والخاتم لأن سائر الأعمال يباشرها بعض الكفاءة الا الختم فانه لا بد أن ينتهي المكتب الى الوزير وتعرض عليه فيختتمها بخاتم الملك

وقال ابراهيم بن العباس الصولي : المكتب موات ما لم يقع فيها توقيع الختم وتختتم فاذا فعل ذلك بها عاشت . وقال عمرو بن مسعدة : الخط صور المكتب ترد اليها ارواحها وكان محمد بن عبد الملك الزيات اذا أراد أن يختم المكتب دعا بدرج فيه الخاتم فاذا جيء به وهو خاتم الملك قام قائماً فأخذه اجلالاً له ثم جاس فأخرجه وختم المكتب به ورده الى الدرج وختم عليه

وكانت بنو أمية لا تولى ديوان الخاتم الا أوثق الناس عندها . وأول من رسم هذا الديوان معاوية

وقال بعض الكتاب في أن الختم والتوقيع الى الرؤساء :  
 حتام لا اتفك حارس سبله      ادعى افاسمع مدعناً وأضيع  
 يتداول الناس الرياسة بينهم      وأروم حظهم فلا اسطيع  
 واكلف العبء الثقيل وانما      يبلى به الاتباع لا المتبوع

وعليهم الاثقال يحتملونها وعلى الرئيس الختم والتوقيع  
فقال آخر :

يا أيها الملك المنفذ امره شرقاً وغرباً  
امن بختم صحفيقي مادام هذا الطين رطباً  
واعلم بأن جفافه مما يعيد السهل صعباً  
وقال آخر :

قل للخليفة ان الله سربله سربال ملك به تمضى الخواتيم<sup>(١)</sup>  
وقال آخر في الخواتم :

اناس أبو العاصي أبوهم توارثوا خلافة مهدي وخير الخواتم  
وقال آخر في الخاتام :

لو كان عندي مائتادرهام لجاز في أرضهم خاتامي  
وقال اعرابي :

يامي ذات المعجر المنشق أخذت خاتامي بغير حق<sup>(٢)</sup>

وحديثي عمرو بن تركي القاضي قال حدثنا القحذي قال  
كان علي خاتم البريد للأكاسرة صورة ذباب يريدون بذلك أن  
لا يحجب كما ان الذباب لا يمكن أحداً أن يحجبه

(١) ويروى :

ان الخليفة ان الله سربله سربال ملك به ترحى الخواتيم  
(٢) المعجر كمنبر ثوب تعجر به المرأة أصغر من الرداء وأكبر من المقنعة  
وهو ثوب تلفه المرأة على استدارة رأسها ثم تجلبب فوقه بجبابها والمعجر أيضاً  
ثوب يعني يتحف به ويرتدى . والمعجر أيضاً ما ينسج من الليف شبه الجوالق  
وينشد البيت أيضاً :

يا همد ذات الجورب المنشق أخذت خيتامي بغير حق

قال وكانت الخواتم في خزائن الملوك لا تدفعها الى الوزراء ،  
فاطرد الامر على ذلك حتى ملك بنو أمية وافرد معاوية ديوان  
الخاتم وولاه عبيد بن أوس الغساني وسلم الخاتم اليه ، وكان على  
فصه « لسكل عمل ثواب » . وكان سبب ذلك انه كتب لعمر بن  
الزبير الى بعض عماله بمائة ألف درهم ففرق عمرو الهاء وجعلها  
ياء وأخذ مائتي ألف درهم فلما رت بمعاوية ذكر انه لم يصله  
الا بمائة ألف درهم فاحضر العامل الكتاب فوقف معاوية على  
الامر فاتخذ ديوان الخاتم

### العنوان

يقال عنوان الكتاب وعنوانته وهي اللغة الفصيحة . وبعضهم  
يقول علونت فيقلب النون لاماً لقرب مخرجهما من الفم لانهما  
يخرجان من طرف اللسان واصول الثنايا العليا . وقد قيل العنوان  
فعوال من العلانية لانك أعلنت به أمر الكتاب ومن هو والى  
من هو . وسمعت احمد بن يحيى يقول أعلن أمرنا علوناً وعلناً  
والعنوان العلامة كأنك علمته حتى عرف بذكر من كتبه  
ومن كتب اليه . قال حسان بن ثابت يرثي عثمان بن عفان رضي  
الله عنه :

ضحوا! بأشخط عنوان السجود به    يقطع الليل تسبيحاً وقرآنا  
وقال المأمون لرجل رآه في موكبه فلم يعرفه وكان جسيماً ما  
هذه الجسامة قال « عنوان نعمة الله ونعمتك يا أمير المؤمنين » .  
ويروى ان معاوية قال لبعض العرب مثل ذلك فأجيب

بهذا الجواب

وأول من كتب « من عبد الله فلان أمير المؤمنين » عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أول من سمي « أمير المؤمنين » .  
كان يقال لابي بكر رضي الله عنه « خليفة رسول الله » ثم قيل لعمر « خليفة خليفة رسول الله » فدخل المغيرة بن شعبة على عمر فقال « السلام عليك يا أمير المؤمنين » قال صمر وما هذه ذال .  
ألسنا المؤمنين وانت أميرنا فكان أخف من الاول فجزوا عليه  
وكانوا يكتبون في العنوان بسم الله الرحمن الرحيم مثل ذكر  
من يكتب (١) ثم ترك

قالوا والاحسن في عنوان الكتاب الى الرئيس ان يعظم الخط ويفخمه اذا ذكرت كنيته أو نسبته الى شيء وان تلتطف الخط في اسمك واسم أبيك وتجمعه . وقال المحققون من الكتبة إن في ذاك اخلاقا للمكتوب له وفي مخالفته غض منه وتناول عليه . وان كانت آخر الكلمة ياء مثلاً كأبي علي وأبي عيسى وأبي يحيى وأبي يعلى غرقت الياء الى قدام ولم تردها الى خلف فقد حكي في ذلك شيء مليح : حدثني أبو علي المرزبان قال قال لي محمد بن يزيد الأموي الشاعر : استحسن من عيسى بن فرخان شاء شيئاً رأى كاتباً له قد كتب اسمه عيسى فرد الياء الى خلف عيسى فقال قولوا لهذا الكاتب لا تعد لمثل هذا فان يسر ما فيه ان الياء اذا كانت الى قدام كان ذلك فألاً للقبال وفي ردها قال

للادبار ، وقالوا مع هذا فهو أبهى للخط وأفسح للشكل  
ويعنون الى الامير بالاسم والتأشير بغير دعاء ولا كنية  
اكتفاء بجلالة التأشير ، والاسم مع التأشير أجل من الكنية لانه  
أشبه بمكاتبة الخلفاء لانهم مصقولون <sup>(١)</sup> في التصدير للامام « لعبد  
الله فلان الامام أمير المؤمنين » ولا يأتون بكنية فكذلك شبهوا  
هذا به فكان الاسم مع التأشير أجل من الكنية . ثم يكتبون في  
التصدير للامام « لعبدالله فلان الامام أمير المؤمنين » ولولي العهد  
للإمير أبي فلان فلان بن فلان كناه الامام أو لم يكنه فرقوا بينه  
وبين الامام . وقد يذكر الامام في سكة الضرب باسمه ويذكرون  
ولي العهد بكنيته كما ذكرت لك . وقولهم لابي فلان حقيقتها الى  
أبي فلان والاصل من فلان الى فلان فلما قدم ذكر المکتوب  
اليه أقاموا اللام مقام الى وقد قال الله عز وجل « بأن ربك  
أوحى لها » أي أوحى اليها . وحروف الخفض ينقل بعضها من  
بعض قال الله عز وجل « ولاصلبنكم في جذوع النخل » أي على  
جذوع النخل . وقال الشاعر :

إذا رضيت علي بنو قشير لعمر الله أعجبنى رضاها <sup>(٢)</sup>  
وهذا كثير جداً . وقال بعض الكتاب اللام لمخاطبة الجليل  
والى <sup>(٣)</sup> لمخاطبة الادنى فالاجل يكتب من فلان بن فلان الى فلان

(١) كذا الاصل وصوابه يعنونون

(٢) هذا البيت للقيف العقيلي وزاد ابو زيد الانصارى بعده :

ولا تنبو سيف بن قشير ولا تحفى الاسنة في صفائها

وانظر ص ١٤٧ من كتاب ( الفرائز ) لاستاذنا الالوسي

(٣) في الاصل واليا

ابن فلان والنظراء ومن دون يكتبون لابي فلان من فلان  
وقد عنون احمد بن يوسف كتابه بشعر ، فكتب الى طاهر  
ابن الحسين :

للامير المذهب المكنى بطيب  
ذي اليمين طاهر بن الحسين بن مصعب  
وكتب عقال بن شبة الى المسيب بن زهير الضبي :  
للامير المسيب بن زهير من عقال بن شبة بن عقال (١)  
وكتب آخر الى نصر بن حمزة الخزاعي :  
لابي القاسم بن حمزة نصر من قتي قائم بحمد وشكر  
وكتب اليه ابن الحباب :  
لابي الفضل شبة النسان المرجى لدفع ريب الزمان  
من أخ لم يزل يجده الوصل الى علي حين جفوة الاخوان  
وعنون أبو نواس كتاباً له :

هذا كتاب بدمع عيني أملاه قلبي على لساني  
الى حبيب كنيت عنه أجل ذكر اسمه لساني  
حدثنا اليزيدي قال كتب احمد بن اسماعيل الى عرام وهو  
بالكوفة مع مولاه كتاباً عنوانه :

دموع العين مذكروفه ونفس الصب مشغوفه  
من الشوق الى البدر الاذي يطلع بالكوفه

(١) راجع ص ٢٢٩ من كتاب الصاحي للامام احمد بن فارس المطبوع في  
القاهرة سنة ١٣٢٨ . وج ٢ ص ١١٢ من البيان والتبيين

وحدثنى احمد بن محمد الاسدي قال كتب رجل الى المهدي كتاباً عنوانه « عبده فلان » فقال : لا أعلم أحدًا نسب نفسه الى عبودة في كتاب أو عنوان ، فانه ملق كاذب وليس يقبله الا غبي أو متكبر

وحدثنى عبيد الله بن عبد الله بن طاهر قال رأى طاهر بن الحسين رقعة كتبها ابنه عبد الله بن طاهر الى المأمون عليها « عبده » فقال : يا بني سميتك عبد الله وكذلك أنت ، فلا تشركن في الملك أحدًا ، فانه جعلك باذعامه حرًا لامولى لك سواه وقال ابراهيم بن الحسن بن سهل يرثي أخاه :

قد كنت عنوان كرام مضوا فمت فاختلت أصول الكرام  
وحدثنى أبو ذكوان عن التنوخي قال يقال عنوان الكتاب وعينانه وعلوانه . والعنوان الاثر الذي يعرف به الشيء . وتقول العرب ما عنوان بعيرك أي ما أثره الذي يعرف به . وتقول علونت الكتاب اعلونه علونة وعنوانًا فاذا أمرت قلت علون يامعلون وعنوتته عنونة وعنوانًا فاذا أمرت قلت عنون يامعنون . ومن قال عننت الكتاب قال عنن . ومن قال عنيت الكتاب ابدل مكان احدى النونات ياء فقال عنّ يامعنى مثل عنّ يامعنى

قال أبو بكر حدثنى احمد حدثنى احمد بن يحيى قال كتب رجل الى الزبير بن بكار يستجفيه ، فكتب اليه الزبير :

ما غير الدهر ودأ كنت تعرفه ولا تبدلت بعد الذكر نسيانا  
ولا حمدت وفاء من أخي ثقة الا جعلتك فوق الحمد عنوانا



## المقابر التي يكتب فيها من القراطيس

قال أبو بكر سمعت احمد بن اسماعيل بن الخصيب الكاتب يقول : الأئمة يوقعون في السجلات ، ويكتب الامام في الثنتين من الطومار <sup>(١)</sup> الى ملوك الملك <sup>(٢)</sup> والى عماله ، ويكتب عماله اليه في مثل ذلك ، ويكتبه وزيره في النصف في أمور العامة الديوانية فاما الخاص الذي يكتبه بخطه أو يكتب بين يديه باملأته ففي خمسين ، ويكتبونه في مثل ذلك في الخاص والعام الا من كان منهم في أدنى الطبقات فانه لا يكتب الا في النصف في الحالتين جميعا . وتكتب الأئمة في الاثلاث والارباع وتحمل المودة بينهم كل شيء حملته من التسمح في ذلك ، والاسداس للتوقيعات . وقال بعض الكتاب :

أنت لما بدأت تكتب في الأذ صاف خفنا من قلة الانصاف  
وعلمنا بان مثلك لا يج مع بين الانصاف والانصاف  
وقال آخر وكتب اليه في سدس :

تكاتبنني بالسدس جهلاً بقدره

لئن كان في التعريف يكتب بالامس

اذا ما التعاويذ فارق رسمه

فليس بمأمون التغير والنكس

ولولا حنين هاجه مثل سائق

الى الخط في التعويذ لم يعن بالسدس

(١) الطومار الصحيفة والجمع طوامير قيل هو دخيل . وقال ابن سيده واره عريبا مضاف لان سيويه قد اعتد به في الابنية يقال هو ملحق بنسقاط (٢) لعله ملك الملوك

إذا صحح حس المرء صحح قياسه  
وليس يصح العقل من فاسد الحس

واحتج آخر في أن كتب في ظهر فقال :  
كنت اليك في ظهر لعلمي ومعرفتي بحبك للظهور  
فقلبه ابن الرومي فقال :

عشقك الغلمان ما ام كنك النسوان افن

انما يكتب في الظهر ر اذا أعوز بطن

وقد كره الداس الظهور وأمر بترك استعمالها في النسخ  
وانشأها فكيف في المكاتبه . وقيل هي تفسد النيات ، وتذيع  
الاسرار بما في باطنها ، وتشعث الخطوط ، وتفض من سمو  
الدولة ، وتحقر من قدر المعنى اكثر مما يقدر منها من الارتفاق  
والقيمة بينها وبين النقي . واكثر ما يكون انصاف كتب مقطوعة ،  
واذا كانت كذلك كانت جنونا ، ولهذا قال أبو تمام :

عذل شبيهه بالجنون كأنما قرأت به الورهاء سطر كتاب

واعتذر آخر من كتابته في الظهر فقال :

ان كتابي لك في الظهر يخبر اني ظاهر الفقر

فاعذر بنفسك انت من سيد فاعذر أولى بالفتى الحر

واعلم وان كنت الذي علمه يفوق علم البدو والحضر

ان الغنى يصلح دين الفتى والفقر سواق الى الكفر

## الدعاء في المطالبة وترتيب الزيادة والنقص فيه

قال أبو بكر : اختار مشائخ الكتاب ان تكون كتب الوزراء النافذة عن الخلفاء بغير تاء المخاطب ولا نون الجمع فيقول عنه « فعلت كذا أو فعلنا كذا » بل يقول في كتبه عنه وتوقيعاته « فعل أمير المؤمنين كذا فامثل ما أمر به أمير المؤمنين » وقد ذكرنا في التكاثر ما ينبغي عن اعادته

ويكتب الوزير الناس على مقاديرهم ورتبهم في السيف والقلم ومنازلهم ، فدعائهم لامراء الاقاليم الكثيرة المجموع لهم حربها وخراجها وسائر اعمالها كدعاء النظير اذا نقص قليلا في صدور كتبه ويختصها بمثل ذلك ، ولا بأس عندهم ان ذكر فيها تقديمه . فاما دعائهم له فاختراروا ان يكون بغير التصدير وبالوزارة على حسب قوة أمرهم وتعززهم ومواقعهم من حسن رأي امامهم . ومنهم من يدعو بالتوزير راغباً وراغباً

وكان عبيد الله بن سليمان نقص خمارويه بن طولون في دعائه ، فرد عليه مثله . فاجابه عبيد الله بتمام الدعاء واحال بالذنب على كاتبه

وكان القاسم بن عبيد الله - لما استوزر مكان أبيه - يكتب الأمير بعد بالتأشير والدعاء التام ، فيكتبه بعد بالتوزير ويتم الدعاء له

ومن الوزراء من يدعو لبعض هؤلاء « اطل الله بقاءك »

أو « ادم عزك » ومنهم « ادام الله عزك واطال بقاءك » . فاما من دون هؤلاء فيكاتبهم « اعزك الله وامد في عمرك » . والى من دون هؤلاء « مد الله في عمرك وأكرمك وابقاك » والى من دون هؤلاء « ابقاك الله وحفظك »

قال وأول من كتب « طافنا الله واياك من سوء » معاوية وكتب عبد الحميد الى صديق له « جعلت فداك من سوء كله » وحدثني أبو عبد القاسم اسماعيل المحاملي قال حدثنا أبو العيناء قال كتبت الى صديق لي « جعلت فداك من سوء كله » فلقيني بعد ذلك فقال لي انا استفيد منك أبداً لا عدمت ذلك ، وقد كتبت اليّ « جعلت فداك من سوء كله » أعزك الله ما سوء كله ، قال فعجبت وضحكت وقلت : نلتقي بعد هذا وتقع الفوائد ولا يتسمى الوزير ولا يتكنى على عنوان كتابه الى امثال هؤلاء ولكن يجعل العلوان « لأبي فلان » في أحد سطريه وفي السطر الآخر « فلان بن فلان »

وقال ظاهر بن الحسين - وهو يحارب الأُميين ، وكان أبو عيسى ابن الرشيد معه - لكتابه : اكتبوا الى أبي عيسى كتابا تتقربون به اليه وتتباعدون ، ولا تطعموه ولا تؤيسوه . فقالوا ان رأى الأمير ان يعلمنا كيف ذلك ويحده لنا . فقال اكتبوا :

بسم الله الرحمن الرحيم

حفظك الله وابقاك وامتع بك . وعزّز على ان اكتب الى صغير منكم أو كبير بغير التأخير . وقد بلغني عنك مملأة للمخلوع

فإن كان ذلك منك ميلاً على أمير المؤمنين فقليل ما اكتبك به كثير.  
وان كنت كما قال الله « الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » فالسلام  
عليك أيها الأمير ورحمة الله وبركاته

وقال بعض الكتاب : ما أدري ما معنى المصارفة في تقديم  
اطالة البقاء في « اطلال الله بقاءك واعزك » وتأخيرها في « اعزك الله  
واطلال بقاءك » الافضل التقديم والتأخير في أنفسهم والا فالعطف  
بالواو وهي تسمى للاشتراك فيدخل الثاني من الدعاء في معنى الاول  
وقد قدم الله عز وجل لما كان العطف بالواو مؤخراً على مقدم  
فقال « واسجدى واركعى مع الراكعين » وقال « يامعشر الجن  
والانس » . وعلى ان المؤخر قد قدم وآخر المقدم بغير الواو من  
حروف العطف قال الله عز وجل « انذهب بكتابي هذا فألقه اليهم  
ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون » فالواو اذا تولى لم يعرف شيئاً  
والمعنى مقدم ومؤخر كأنه فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم . وقال  
عز وجل « من بعد وصية يوصى بها أودين » والدين قبل الوصية ،  
وهذا كثير في الشعر واللغة قال فلم تستن الكتاب بذلك وصارت  
التقدمة لحرف على حرف تزول اذا قدم الثاني من اللفظ  
على الاول

وقال بعضهم لا أعرف الصرف بين « اطلال الله بقاءك » وبين  
« مد الله في عمرك » الا ما رتبوه واستعملوه ورسموه . ومن  
يصارف في القليل من هذا ويشح عليه أكثر

وكان أحمد بن ثوبان أشد الناس في هذا ، كتب اليه ان أبي خالد

رقعة يؤانسه فيها ذكر اولادها فقال « ولو كانوا بنيّ وبنيك »  
فقال يقدم ذكر بنيه على بنيّ لا كاتبته أبداً

واجتنبوا ان يقولوا للوزير في الدعاء « جعلني الله فداءك »  
من أجل ان الشيء انما يفدى بمثله أو بأجل منه ، وليسوا كذلك  
وفي هذا الذي ذهبوا اليه خبر ملبح اعترضني حدثناه  
أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب قال حدثنى عبد الله بن شبيب  
قال كتب الى بعض اخواني من البصرة وقد تأخر كتابي عنه  
كتاباً او جز فيه وملح : أطال الله بقاءك كما اطال جفاك ، وجعلني  
فداك ان كان في فداؤك

كتبت ولو قدرت هوى وشوقا  
اليك لكنت سطرأ في الكتاب  
قال محمد بن يحيى الصولى : والبيت لأبي تمام  
وكتب آخر الى احمد وابراهيم ابني المدبر ، وقد نالتهما محنة  
وردفتهما نعمة :

بسم الله الرحمن الرحيم  
لو قبلت عنكما ، أو دانيت قدركما ، لقلت : جعلني الله فداء  
لكما . ولكني لا اجزى عنكما ، ولا أقتل بكما . وقد بلغتني  
الحننة التي لو مات انسان بها لكنته ، ثم اتصلت بي النعمة التي لو  
طال انسان فرحاً بها لكنته  
وتحت هذه :

وليس بتزويق اللسان وصوغه ولكنه قد خالط اللحم والدم

حدثنا بذلك ابراهيم بن المدير ، وهذا رأى لم يكن القدماء يرونه ، بل كانوا يخاطبون الخلفاء بالنقدية فضلا عن الوزراء  
وحدثني محمد بن يزيد المبرد قال سأل المأمون أبا محمد يحيى ابن المبارك عن شيء فقال له « لا ، وجعاني الله فداءك يا أمير المؤمنين » فقال : لله درك ما وضعت واوقف موضعاً أحسن من موضعهما في لفظك . ووصله وجمله

قال : وهذا لفضل أدب المأمون . علم ان الفدية من أخاص الدعاء ، والطف التوسل ، وأن غاية موجود الانسان وأتس ذخائره نفسه ، جلت أم قلت . وقد قرىء في الكتاب خير الأولين والآخرين ، وأجلهم قدراً ، وأعظمهم خطراً ، محمد صلى الله عليه وسلم ، قال له حسان بن ثابت في جوابه لأبي سفيان ابن حرب :

هجوت محمداً فاجبتُ عنه      وعند الله في ذلك الجزاء (١)  
اتهمجوه ولست له بند      فشركما خيركما الفداء (٢)

(١) الجزاء المكافأة على الشيء بالخير أو الشر هل تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلاًها » . وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعه قال « جزاؤك على الله الحنة بإحسان »

(٢) الند بالكسر المثل والنظير . والاستعظام للانكار أي ما كان ينبغي لك ان تهجوه ولست من نظرائه وأمثاله فلم تصمه . وقوله « دشركما خيركما الفداء » مع علمه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما بلارية ولا شك ، جاء على اسلوب الكلام النصف وهو ان ينصف المتكلم من نفسه أو من يتكلم من جهته فيضطر السامع الى الادعاء له ولا يجد سبيلاً لانكاره والمنازعة فيه نحو « وانا وياكم لى هدى أو في ضلال مبين » فان من المعلوم ان المتكلم ومن معه على هدى وان المخاطبين في ضلال وإنما ابهم الامر بين الفريقين ليكون داعي للدخاطب الى الادعاء للحق وترك العناد حيث يرى المتكلم ساوياً بينه وبين نفسه فانصفه

فإن أبي ووالده وعرضي لعرض محمد منكم وقاء<sup>(١)</sup>  
وقد اختار الكتاب أن يسقطوا من مكاتبة القضاة هذا الدعاء  
وذهبوا إلى أنه ليس من أبواب حقيقة الجد . وقال قامة كاتب  
عبد الملك بن صالح : يجب أن يوفر التأييد على أصحاب السيوف  
دون القضاة لأنهم أولى بأن يدعى لهم بالقوة . قل له عمرو بن  
مسعدة : القضاة إلى التأييد في أحكامهم أحوج ، لأنها في الدماء  
تمضى وفي الفروج والأموال

وكتب ابن ثوبة إلى عبيد الله بن سليمان يمتذر إليه من تركه  
مكاتبته بالتفدية :

« الله يعلم — وكفى به علماً — لقد أردت مكاتبتك بالتفدية  
فرايت عيباً أن أفديك بنفس لا بد لها من الفناء ، ولا سبيل لها  
إلى البقاء . ومن أظهر لك شيئاً ينمر خلافه فقد غش وألام ،  
إذا كانت الضرورة توجبه ، وتحقق أنه ملق لا يتحقق ، وعطاء  
لا يتحصل ؛ وإن كان عند قوم نهاية من نهايات التعظيم ودليلاً  
من دلالات الاجتهاد وطريقاً من طرق التقرب »

وكتب ابن القرية إلى بعض أصحابه وذكر نفسه فقال « وجعلها  
فداءك طيبة لك بذلك »

وما أحسن كتاباً كتبه أحمد بن اسمعيل إلى بعض الكتاب ،  
وقد نال رتبة فنقص أخوانه في الدعاء :

« الكبر اعزك الله معرض يستوى فيه النبي ذكرآ ، والخلامل

(١) الوفاء بالفتح والكسر ما وقيت به الشيء . وروى أن حسان رضي الله عنه  
لما انتهى إلى هذا البيت قال صلى الله عليه وسلم « وراك الله يا حسان حر النار »



قدراً . ليس امامه حجاب يمنع ، ولا حاجز يحظره . والناس أشد تحفظاً على الرئيس المحفوظ ، وأكثر اجتلاء لافعاله ، وتبعاً لمعائبه ، وتصفحاً لآخلاقه ، وتفيراً عن خصاله ؛ منهم من خامل لا يعبأ به ، وساقط لا يكثر به . فيسير عيب الجليل يقدر فيه ، وصغير الذنب يكبر منه ؛ وقليل الذم يسرع اليه . والحال التي جددها الله لك ، وإن كنت اراها دون حقك ، وناقصة عن همتك ، وأرضاً عند سمائك ؛ حال الحاسد عاينها كثير ، وآمال المنافسين إليها تسير . والمودة تقتضي النصيحة ، والمقعة تدعو إلى صدق المشورة . وليس يحرس النعمة ويحوطها ، ويحسم الاطماع ويصرفها ، ويستجيب القلوب النافرة ويطلقها ؛ الا ترك ما اراك تستعمله في ترتيب المكاتبة ، وتميز المخاطبة ، والمحاضرة في الفاظ الدعاء ، والبخل بيسير الثناء . وتطيق اخوانك ومعاملتك في ذلك ، حتى صار عندك كأنه نسب لا تتعداه ، ونعت لهم لا تنخطاه . فاما اخوانك فليس من حقك ان تحطهم حال رفعتك ، وإن تنقصهم دولة زادتك . كما ليس من حقك عاينهم ان يغالطوك فيمسكوا عن خطابك ، ويتحاموا عن عتابك »

### تحرير الكتاب

قال أبو بكر : تحرير الكتاب خلوصه كأنه خاص من النسخ التي حرر عليها ، وصفا عن كدرها . وقال الله تعالى « اني نذرت لك ما في بطني محرراً » قال المفسرون جميعاً خالصاً لبيت المقدس لا تشغله بغير خدمته ، وحررت الغلام جعلته حراً بين الحرية

والحرار . قال الشاعر :

فما رد تزويج عايه شهادة ولا رد من بعد الحرار عتيق  
قد صار الغلام حراً خالص من العبودية . ورجل حر خالص  
من العيوب . وطين حر خالص من الحمأة والرمل

وسأل اعرابي فقال : « اما تتفضل على حر كريم الحورية ،  
أو مولى كريم المولوية ، أو عبد كريم العبودية »

وقال بعض الكتاب : ليس الكتاب كل وقت على غير  
نسخة (١) ، ويحذر بصواب ، وكل أوان ، لانه ليس أحد أولى  
بالإناة والروية وتوقى الاغترار من كاتب يعرض عقله وينشر  
بلاغته ، فينبغي له أن يعمل النسخ ويخمرها ويقبل عفو القريحة  
ولا يستكرهها ، ويعمل على أن جميع الناس له اعداء اعداء بكتابته  
متفرغون له ، منتقدون عايه

وقال آخر ان الابتداء بنظم الكلام ونثره فتنة تروق وحدة  
تعجب (٢) . فاذا سكنت القريحة ، وعدل التأمل ، وصفت النفس ،  
فليعد النظر ، وليكن فرحه باحسانه مساوياً لغمه بأساءته ، فقد  
قال الخوارج لعبد الله بن وهب الراسبي : نبايمك الساعة فقد  
رأينا ذاك . فقال « دعوا الرأي يبلغ اناه ، ولا خير في الرأي  
الفطير » . وقال معاوية لعبد الله بن جعفر : ما عندك في كذا .  
فقال : أريد ان اصقل عقلي بنومة القائلة ؛ ثم اروح فأقول بعد  
تأملي بما عندي . وقال الشاعر :

ان الحديث يقف القوم خلوته حتى يعبره بالسبق مضمار (٣)

(١) كد (٢) قوله فتنة لم نهتد لفهم (٣) انظر البيان والتبيين ج ١ ص ١١٤

فعند ذلك تستعلي بلاغته أو يستمر به عي واكثار  
وكان قلم ابن المقفع يقف كثيراً فقل له في ذلك فقال « ان  
الكلام يزدحم في صدري فيقف قلبي لتحريره »

والكتاب يتصفح أكثر من الخطاب لأن الكاتب<sup>(١)</sup> والمخاطب  
مشافه مضطر ، ومن يرد عليه كتابك ليس يعلم أسرع فيه أم  
أبطأ ، وإنما ينظر أصبت أم أخطأت ، وأحسن أم أسأت .  
فباطؤك غير قادح في إصابتك ، كما ان اسراعك غير معيب  
على غلطك

ووصف بعض الكتاب النسخ فقال ينبغي أن يصحبها الفكر  
إلى استقرارها ، ثم تستبرأ بأعادة النظر فيها بمد اختارها ، وتوسع  
الفصول بين سطورها ، ثم تحرر على ثقة تصحبها ، وتتأمل بعد  
التحرير من أولها إلى آخرها . فقد كتب للمأمون مصحف اجتمع  
عليه فيكتب بسم الله الرحيم وأغفل الرحمن فان العين لم تعتبر  
ذلك حتى فطن هو

وقال محمد بن عبد الملك للحسن بن وهب : حرر هذه النسخة  
وبكر بها فمصبح بها . فقال له محمد : قد كانت النسخة تامة فلم  
تصبحت . فقال : حتى تصفحت

وحديثي أحمد بن إسماعيل قال كان بعض الاغبياء ينظر في  
نسخة بعد نفوذ الكتاب فقل له :

مستلب اللب معنى الشباب عذبه الهجر أشد العذاب  
يؤمل الصبر واني له به وقد مكن منه التصاب  
كناظر في نسخة يبتغي صلاحها بعد نفوذ الكتاب

قال بعض الكتاب كانوا يسمون المحرر الامام لأنه يأتي من الخط بما يؤتم به . قال ومن هذا كتب الصبي امامه انما هو ما ياتم به ويتعلم عليه

### من زيد في دعاء المكاتبة له فشكر

قال الصولي **حدثنا** محمد بن زياد ابو عبدالله الزياتي قال كان العتبي محمد بن عبيد الله صديقاً لعمر بن عثمان القيني فكتب اليه العتبي كتاباً فزاده في الدعاء فكتب اليه عمرو :

يا ابن الدوائب من قریش والذري وسليل سادة ساكني البطحاء  
حاشا لمثلک أنت يراني قاتلاً بكرامة تزي لديه برائي  
لم ترض اذ كنتني وبدأت بي حتى دعوت الله لي ببقائي  
ولو اقتصرت على التي هي قيمتي فيما بتت قضية الحكماء  
اكتبتي لي عمرو بن عثمان ولم تتبعه في العنوان حرف دعاء  
فاترك جعلت فداك اكرامي بما أخشى به عند الوری استغبائي  
فالعين تصغر ان تقدمها على أولاد حرب السادة الكبراء  
حلوا من العز المنيع نيافة **يحمون** غيرهم ذري العلواء  
**حدثني** احمد بن يحيى الاسدي قال كتب الى الحسين بن سعد فنقصني في الدعاء ، فكتبت اليه :

قد علمت أعزك الله ان السبب في العداوة بين محمد بن عبد الملك الزيات و ابراهيم بن العباس الصولي انه لما ولي وزارة المعتضد فقص ابراهيم عما يستحقه من الدعاء فلم تحتمل ذلك نفسه ورياسته ووضعه من الصناعة والدولة ، فعاتبه في ذلك فلم

يعتبه ، فألطب له نار هجاء لا يطفئها الدهر ، وعلامة ذلك قوله  
في كلام منشور قد ذكره ولي هذا الامر فاظن أن الرياسة  
تجذب اليه ولا ان العزيت يحصل له الا بحط اخوانه عن منزلتهم  
ونقصهم عن مرتبتهم فبخسني في المكاتبه وأساءني في المعاملة في  
كلام له طويل ثم نظم ذلك في شعر فقل :

من رأى في الانام مثل أخ لي كان عوني على الزمان وخلي  
رفعت له حال فحاول حطي وأبى أن يعز الا بذلي  
وكان هذا الخطاب في أول الامر ، ثم انجى عليه بالهجاء  
فافتقد أعزك الله انصاف اخوانك وتجنب ظلمهم يصف لك  
غدير ودهم

وحدثنا محمد بن العباس الشلمغاني قال لما ولي ابن بشر  
المرندي كتابة الموفق بالله تقص احمد بن علي المازراني في الداء  
حين كاتبه فكتب اليه :

كلما رمت ان أخلف من كا ذ امامي خافت عن ورأي  
انقصت الداء لي منك لما زادك الله رفعة في دعاي  
فلئن تم ما أراه وأصبح ت وزيراً لتطعمني جزائي  
قال فاعتذر اليه وزاده في الداء

وكان هذا في كلام منشور ان كان قبل المازراني : وكنت  
أمل لك الرفعة ولم أدر انها تكسبني الضعة ، وأرجو لك الثروة  
ولم أدر انها تؤدينني الى الاضاعة ، فكان المني طرد العني ، والداء  
سبب الثراء

وكتب أبو حفص عمر بن أيوب الى أبي الحسين أحمد بن محمد  
ابن المدبر يعاتبه في أن دعا له مد الله في عمره :

يا جوادا بالثنا وبخيلا بالعطا  
ان «مد الله في عمرك» من كتب الجفا  
ليس يستعمل هذا الصدر بين الاصفيا  
فتفضل يا فتى الناس بتفخيم الدعا  
وكتب احمد بن اسماعيل الى صديق له تقصه في دعائه ولحن  
في كتابه :

وما أنا والكتاب الى صديق      أدين من الوفاء بغير دينه  
أعظمه ويحقرنى وأدعو      له بالانمظ يدعولي بدونه  
وينقصني ولم أنقصه حقاً      ويخشن لفظه من بعد لينه  
نقام كتابه بالرد عني      لكثرة ما تضمن من لونه  
وقال أيضاً لا آخر فعل به مثل فعله :  
رأيت الرياسة مقرونةً      بلبس التكبر والنخوه  
اذا ما تقمصها معجب      تنياه في الجهل والخلوه  
ويقعد عن حق اخوانه      وكلهم مسرع نحوه  
قالوا وكما ان النقص عن الرتبة مذموم فكذلك طلب الزيادة  
مكروه ، لان من طالب من الداء بما فوق محله تعرض لحطيئته  
من استحقاق . واسقاط الترتيب جحد للحقوق ، والحاق  
للجليل بالدقيق

قال وأنشدني علي بن محمد بن نصر لنفسه في رجل تقصه في الدعاء :  
لساني بالثناء عليك رطب      وبالمكروه ان أحبت غضب  
اتنقصني الدعاء وذاك شيء      على مثلي من الاحرار صعب  
فان عاودته فاجبت عنه      فمالك ان أسأت الى ذنب  
وكتب عبد الصمد بن المعدل الى صديق له كتاباً فيه «وأمتع

بك « فكتب إليه عبد الصمد ، وقد روي هذا لغيره <sup>(١)</sup> :  
 أحلت عما عهدت من أدبك أم نلت ملكاً فتمت في كتبك  
 أم هل ترى أن في مكاتبة الإخوان نقصاً عليك في حسبك <sup>(٢)</sup>  
 أن جفا كتاب ذي أدب يكون في صدره وامتنع بك  
 أتعبت كفيك في مكاتبتي حسبك مما يزيد <sup>(٣)</sup> في تعبك  
 وروى هذا الجواب عن هذا :

كيف يحول <sup>(٤)</sup> الاخاء يا أملي وكل خير أنال في سببك <sup>(٥)</sup>  
 أن كان ذنباً جناه ذو ثقة فعد بفضل عليه من أدبك  
 فاعف فدتك النفوس عن رجل يعيش حتى الممات في كنفك <sup>(٦)</sup>  
 وقد يزيد الرئيس تابعه في الدماء إذا كان مغيطاً عليه شيء  
 ضره أو خالفه فيه فيجري ذلك مجرى الاستهزاء به وليس ذلك  
 مما ذكرناه أولاً

وكتب بعض الكتاب الى بعض الاخلاء من اخوانه وقد  
 زاده في الدماء : « عليّ - أعزك الله - الاعظام والهيبة في هذه  
 (١) هو عبد الله بن طاهر والمرسل اليه محمد بن عبد الملك الزيات كما في العقد  
 الفريد

(٢) في العقد الفريد :  
 أم قد ترى أن في ملاطفة الإخوان نقصاً عليك في أدبك  
 أن كان حقاً كتاب ذي مقفة يكون في صدره « وامتنع بك »  
 (٣) في العقد : لقيت (٤) في العقد يخون  
 (٥) في العقد « وكل شيء أنال من سببك » وبعده :  
 أنكرت شيئاً فليست فاعله ولن تراه يخط في كتبك  
 أن يك جهل أناك من قبلي فعد بفضل علي من حسبك  
 فاعف الخ

(٦) قوله في كنفك محرّكة أي في حركتك وترك وظلك . يقال هو يعيش  
 في كنف فلان أي في ظله . وروى أدبك موضع كنفك

الحال الى ما لم أزل عليه قبلها من الاخلاص والطاعة ، وعليك ان لا يمنعك النظر اليّ بعين المودة من الاخذ مني لنفسك بحق الرياسة . ومن أطاعك لها رجاء أو هيبة فاني أطيعك لها وداً ومحبة »

### ما يتكاتب به الناس اليوم

يكتب الامام الى ولي عهد المسلمين « من عبد الله أبي فلان الامام الراضي بالله أمير المؤمنين الى فلان بن فلان . سلام عليك فان أمير المؤمنين يحمّد اليك الله الذي لا اله الا هو ويسأله أن يصلى على محمد وآله » ثم يكتب بما يراد ، ثم يقال « فاعلم ذلك من رأي أمير المؤمنين وكتب فلان بن فلان باسم الوزير وباسم أبيه يوم كذا من شهر كذا من سنة كذا »

ويكتب عن ولي العهد مثل ذلك الا انه يجعل مكان أمير المؤمنين ولي عهد المسلمين

وكذلك كتب الامام الديوانية الى الوزير

وأما مكاتبة الوزراء أمراء الناحية الاجلاء المساوين والمقاربين فهي « أطال الله بقاءك وأدام عزك وكرامتك وأتم نعمته عليك واحسانه اليك وعندك » . وربما زيدت لفظة ونقصت لفظة ودون هذا قليلاً « أطال الله بقاءك وأعزك وأكرمك وأتم نعمته عليك واحسانه اليك »

وأول من كتب « أطال الله بقاء أمير المؤمنين وأدام عزه » سليمان بن وهب وكان « وأعزه » . ودون هذا « أدام الله عزك



وأطال بقاءك وأدام كرامتك وأتم نعمته عليك وأدامها لك .  
 ودون هذا « أمد الله في عمرك وأكرمك وأتم نعمته عليك  
 وأدامها لك » . ودون هذا « كرمك الله وأبقاك وأتم نعمته  
 عليك وأدامها لك » . ودون ذلك هذا الدعاء باسقاط « وأدامها »  
 ودون ذلك « حفظك الله وأبقاك وأمتع بك » ودونها « عافاة  
 الله وإياك من سوء برحمته »

فاما مكاتبات الناس الى الامام أو الى ولي العهد أو الى الوزير  
 فيكتب « لعبد الله فلان بن فلان الى كذا أمير المؤمنين سلام على  
 أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته . فاني أحمد الى أمير المؤمنين الله  
 الذي لا اله الا هو وأسأله أن يصلي على محمد عبده ورسوله صلى  
 الله عليه وسلم » ويكون ذلك في سطرين وبعض آخر ثم يقال  
 « أما بعد أطال الله بقاء أمير المؤمنين وأدام عزه وتأييده وكرامته  
 وسعادته وحراسته وأتم نعمته عليه وزاد في احسانه اليه بفضله  
 عنده وجليل بلائه لديه وجزيل قسمه له » ويكون في سطرين ثم  
 يقال بعد ذلك « فقد كان كذا » ، لان جواب « أما بعد » بالفاء .  
 فقد كان كذا وكذا . فاذا أتى على جميع المعاني المحتاج الى  
 المكاتبة فيها فبلغ الى الدعاء قال « أتم الله على أمير المؤمنين نعمه  
 وهناه كرامته والبهه عفوه وعافيته وأمنه وسلامته والسلام على  
 أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته . وكتب فلان بن فلان يوم كذا  
 في شهر كذا » . والى ولي العهد والوزير مثل ذلك الا أن الفرق  
 بين الامام وبينهما ان يكتب الى الامام مع السلام وبركاته وفي  
 آخر الكتابة مثل ذلك ويحذف وبركاته الى هذين في التصدير .  
 ويثبت في آخر الكتاب وقد ذكرت لك فيما تقدم .

ويكتب الوزير أيضاً الامام بغير تصدير اذا لم تكن الكتب منشأة من الدواوين . ويكتب الوزير في الحوائج بغير تصدير ، واذا كتب امير أو قاض « أطال الله بقاء الأمير أو القاضي » لم يقل اما بعد ولا سلام على أحدهما

ومكاتبة النظراء تحتل كل شيء على حسب المودة

### قراءة الكتاب بعد كتبه وما جاء في ذلك

قال محمد بن يحيى الصولي **حدثنا** أبو محمد عبد الله بن أحمد بن عتاب قال **حدثنا** الحسن بن عبد العزيز الجروي قال **حدثنا** عبد الله بن يحيى قال أخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل بن ابن شهاب عن ابن سليمان بن زيد بن ثابت عن أبيه عن جده قال كنت اكتب الوحي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يملئ علي فاذا فرغت قال اقرأه فقرأوه فان كان فيه سقط اقامه وقال بعض الكتاب :

المح كتابك حين تكتبه واحرسه من وهم ومن سقط واعرضه مرتاباً لصحته ما أنت معصوم من الغلط وروي عن الاوزاعي انه قال : العجم نور الكتاب ، واذا لم يعرض الكتاب فثله مثل رجل دخل الخلاء فلم يستنج

### ما جاء في رد جواب الكتاب والمضمة على الطالب

قال الصولي **حدثنا** أبو القاسم محوّل المستملي قال **حدثنا** محمد بن حميد قال **حدثنا** حكام قال **حدثنا** عتبة عن العباس بن

دريج عن الشعبي عن ابن عباس قال : أرى رد الجواب - جواب  
الكتاب - كرد السلام

انشدني عبيد الله بن عبد الله بن طاهر لنفسه :  
حق التنائي بين أهل الهوى    تكاتب يسخن عين النوى  
وفي التداني لا انقضى عمره    تزاور يشفى غليل الجوى  
ونحوه لغيره :

إذا الإخوان فاتهم التلاقي    فلا صلة بأحسن من كتاب  
إذا جاء الكتاب إلى صديق    فحق واجب رد الجواب  
ومن مליح ما قيل في التكاثر :

هل تذكرين إذا التجاوز بيننا    ثمر على الشجر الذي لم يفرس  
أذ سر قلبي في يديك ومثله    لك في يدي من الفصيح الآخرس  
ومن مليح ما قيل في استبطاء الجواب آيات كتبت بها في  
صدر قصيدة إلى سيدنا أمير المؤمنين أطال الله بقاءه وهو إذ  
ذاك أمر :

ليس يأتي من الأمير كتاب    ابتداء ولا يرد جواب  
فاذا ما شكوت ذلك وعاتب    ت أتاني على العتاب عتاب  
وأطاف الملام بي في الذي قل    ت ولم يأتي له اعتاب  
ولسان الذي يغيب كتاب    ناطق عنه حين عز الخطاب  
فاذا ابطأ الجواب عليه    فهو كالناطق الذي لا يجاب  
وكن رده وقد عرفوا منه    حضوراً تجههم وعتاب  
عذت بالاعتذار أن كان ذنب    دية الذنب عذرة ومتاب  
ولما خرج يحيى بن عمر من المدينة إلى الكوفة فأقام بها  
كتب إليه أخوه أحمد بن عمر :

أياسيداً قد رماني البعا    د منه بأمر فظليع عجاب

فلما تمادى رماني الفرا      قوطالت بنا مدة الاغتراب  
أقت الكتاب مقام اللسا      ذمني فاسمع لقول الكتاب  
كأنني اناجيك ان جاءني      ورود البشير برد الجواب  
ويقال اجاب عن الكتاب يجيب اجابة ، وقالوا جابة وفي المثل  
« أساء سمعاً فأساء جابة <sup>(١)</sup> » ثم استعمل في غير المثل فقال  
الشاعر :

اصم الصدى لم يدر ما جابة الرقى      ولم عس في ضحك الندى يتبلبل  
وقالوا اجبته جيبة وليست بجودة مما تقدم <sup>(٢)</sup>  
اشعث الضبي قال كتب رجل الى صديق له يستبطنيء جوابه  
« كتبت فما أجبت ، وواصلت فما وارت ، واضبرت فما وحدث »  
قال فكتب اليه صاحبه كتاباً عنوانه فلما فتحه اذا فيه :  
الجفاء القبيح أحسن عندي      من بغيض الخطاب للاخوان  
قال الصولي قوله واصلت كتبي جعلت واحداً في أثر الآخر  
لا زمان بينهما ولا تمكث. فما وارت أي كتبت كتاباً بعد كتاب  
وأكثر الكتاب يساوون بين واصلت الكتب ووارتها وذلك  
جائز على القريب فأما اللغة فأنها توجب ان المواصلة لا انقطاع  
بينها وان المواصلة لا بد من انقطاع قليل بينها . قال الاصمعي

(١) الاجابة بالهمزة المصدر والجابة بلا همزة اسم مصدر ونظيره في كلامهم  
الطاعة والطاعة ومصادر أذالها الاطاعة والاطاعة والاغارة وتروى رواية اخرى  
في هذا المثل وهي ساء سمعاً فأساء اجابة وأصله انه كان سهيل وفي بعض النسخ  
سهل بن عمرو بن مضاف فقال له انسان أين أمك بفتح الهمزة أي أين قصدك  
فظن أنه يسأله عن أمه فقال ذهبت تطحن وفي بعض الروايات ذهبت نشتر  
دقيقتا فقال أساء سمعاً فأساء جابة

(٢) بياض في الاصل ولعله « حدثني »

يقال ما في سيره ولا وتيره أي ما فيه توقف . وأنشد لامريء القيس :

نَجَاءٌ مَجْدٌ لَيْسَ فِيهِ وَتِيرَةٌ وَتَذْنِيبُهَا عَنْهُ بِأَسْحَمَ مَذُودٌ  
وَأُنْشَدَ لَكُمِبْنَ زَهْرٍ يَصِفُ بَعْرَ النَّاقَةِ :

وسمر ظماء وارتهن بعد ما مضت هجمة من آخر الاليل ذبل  
وقال قلت لزيد بن كثوة ما السمر الظماء فقال البعرات جعلني  
الله فداءك ظممت لعطشها وذبلت . قال وارتهن تبيء الواحدة  
ثم يكون انقطاع ما ثم تبيء الاخرى ، واضبرت وضبرت كتبت  
اضبارة كتب وجمعها اضايير . وكذلك اضامة وجمعها اضاميم  
مثل أضبارة وجمعها اضايير . وقالت امرأة من قيس :

ليس بنا فقر الى التشكي اضامة كحمر الابل  
أي لنا ابل مجتمعة أو خيل . وقال ابن الأحنف :

كتاب أتانى على نأياها      يخبر عن بعض انبأها  
فنفسى الفداء لهذا الكتا      ب ان كان خط باملاها

**وقال :**

يا من جعلت فداه ومن براني هواه  
كم قد كتبت كتاباً يبكي له من قراه  
انا الفداء لمن خطه — ومن املاه  
الشمس أحسن شيء رأته — حاشاه  
وقال أيضاً :

کم قد کتبت کتاباً یبکی له من قراه

انا الفداء لمن خطه ومن املاه

الشمس أحسن شيء رأيت هـ حاشاه

وقال أيضاً :

أَيُّهَا مَنْ لَا يَجِيبُ إِذَا كَتَبْنَا      وَلَا هُوَ يَتَّقِدُنَا بِالْكِتَابِ  
أَمَّا فِي حَقِّ حُرْمَتِنَا لَدَيْكُمْ      وَحَقِّ اخْتِنَانِ رَدِّ الْجَوَابِ

اما في حق حرمتنا لديكم      وحق اخائنا رد الجواب

وقال الأحنف :

ما لي أهان ولا تجاب صحائفي      وإلى متى اقصى لديك واحجب  
ما كان ضررك اذ كرهت اجابتي      بيدك أن تستوصني من يكتب  
وقال أيضاً :

أعياني الشادن الريب      أكتب أدعو فلا يجيب  
من أين ابغي دواء ما بي      وانما دائي الطبيب  
آخر :

كتبت الى نلوم فلم تجبني      وقالت ماله عندي جواب  
فلما صرّفت فكري أتاني      وقد غفل الوشاة لها كتاب  
وفيه الوصل يشرق جانباه      وقد رق التأول والخطاب  
كتبت اليك والرقباء حولي      اذا ما مر طير واسترابوا

قوله وقد رق التأول والخطاب من قول امرئ القيس :  
وصرنا الى الحسنى ورق كلامنا      ورضت فذلت صعبة أي اذلال  
وأشدني علي بن الصباح :

ياذا الذي ضن غني      برقعة ومداد  
ضايقتني في يياض      تزينه بسواد  
وقد أخذت سواد      ي ناظري وفؤادي

ومن مليح ما قيل في تأخير الكتاب :

ياجامعا شيم السيادة والذي      ورث النجاة منجبا عن منجب  
أشكو اليك لهيب نار في الحشا      تصبي بريح الشوق ان لم تنجب  
ماذا عليك وأنت بحري الندى      لو جدت من ماء المداد بمذب  
تجلو القذى بسواد سطر لائح      في وجهه غرر الكلام المذهب

أصبحت تبخل بالكتاب خفت أن      تلقى الدواة يد وان لم تكتب  
 حتى كأن الحوض جوة حمة<sup>(١)</sup>      منها وظهر الدرج ظهر المقرب  
 أرضى لخلك أن يرى مستعباً      من جفوة ويراك غير المعتب  
 ما كنت أخشى<sup>(٢)</sup> أن ترضن بكاغد      عني وقد يقع الذي لم أحسب  
 لا تحبسن كتي فكاغدا أرضكم      عين الرخيص وأنت عين المسهب  
 وحدثنا علي بن الصباح قال حدثنا أبو محم      قال كان عبد  
 الرحمن بن مسلم الباهلي باراً بزياد بن عبد الرحمن القشيري صديقا  
 له ثم غاب فلم يكتب إليه ولم يجبه عن كتاب فقال زياد :  
 اخاؤك محض للصديق اذا دنا      وعانيت ممزوج<sup>(٣)</sup> اذا لم تعان  
 دنونا فاحمدنا الدنو وربتنا      ببينك والتجريب عند التبان  
 فلم يأتنا منك الكتاب تقربا      وطاح جواب واصل للقرائن  
 فاجابه عبد الرحمن بن مسلمة<sup>(٤)</sup> :  
 ما ذاك من نخوة ولا صلف      ولا لضيق في القول والعطن  
 نحن بلوناك في الامور فما      تعرف من سيء ولا حسن  
 وقد قرناك بالوفاء فما      تقرن الا اعترضت بالقرن

من تعاطى الكتابة وادعاهما وهو لا يحسنها

قال أبو بكر من مشهور ما قيل في ذلك :  
 حمار في الكتابة يدعيها      كدعوى<sup>(٥)</sup> آل حرب من زياد

(١) كذا

(٢) في هامش الاصل : اعله احسب

(٣) كذا الاصل (٤) تقدم في صدر الحديث « مسلم »

(٥) كان في الاصل « كدعوة » وما انتباه هو الصواب

فدع عنك الكتابة لست منها ولو غرقت ثوبك في المداد  
ولي من أبيات في بعض الكتاب :

ان كانت الكتبة بالشوم ورقة الاخطار واللوم  
فصغر الحلقة حتى ترى وانت معلوم كمعدوم  
فانت لاشك على ما أرى اكتب من في العرب والروم  
الدهر ذو ظلم ولكنه منك تشكي حال مظلوم  
يأنف ان تحيا ولكنه تحت قضاء فيك محتوم

حَدَّثَنِي عبيد الله بن عبد الله قال حَدَّثَنِي فضل البريدي قال  
كان ولد محمد بن نصر بن بسام يقرؤن عليّ الشعر وكذلك أولاد  
عبد الله بن اسحق بن ابراهيم وكانوا أدباء وكان محمد بن نصر  
وعبد الله منفردين من الادب فجلسا يوما في مجلس فيه أولادهما  
ومدت ستارة لم يسمع الناس باحذق في الغناء ممن خلفها وفي  
المجلس ما يكون مثله في مجالس الخلفاء وأزيد فغنت صاحبة  
الستارة شعراً جريراً :

الاحي الديار بسعد اني أحب لحب فاطمة الديارا (١)

نقال عبد الله لمحمد بن نصر : لولا جهل الاعراب ما معنى  
السعد هاهنا . فقال محمد : لا تغفل فانه يقوي معدهم ويصلح  
اسنانهم . قال فقال لي علي بن محمد : يا أستاذ واصفح أيما شئت  
منهما واجعله أبي

وقال ابن باذان الاصبهاني يهجو رجلا من كتاب أصبهان



وقد مات ختن (١) له :

كاتب يبكي على ختنه دمه جار على ذقنه  
يعلم القرطاس في يده انه قد شذ عن وطنه  
ليس يدري في كتابته ما قبيح الامر من حسنه  
قال الصولي : أنشدنا هذا الشعر لعبد الصمد بن المعدل

### دعاء المطالبات واصول

وما حمد منه وذم

قد كره قوم من أهل العلم « أطال الله بقاءك » . وروي عن  
حماد بن زيد انه قال أحدثها الزنادقة . وقال الاصمعي هي من  
دعاء الزنادقة . وقيل أصل يبطل هذا ويطلق التكاثر بها اذا كان  
الناس كلهم الآن عليها

**حدثنا** اسحق بن ابراهيم البزار ومحمد بن سعيد الاصم قال  
**حدثنا** علي بن حرب قال **حدثنا** زيد بن أبي الزرقاء عن ابن  
لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن معمر بن أبي حبيبة عن معاذ بن  
رفاعة بن نافع قال : شهدت نكاحاً من أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيهم عليّ وطلحة وعمر وعثمان والزبير وسعد رضي  
الله عنهم يذكرون المؤودة فقال عمر : أنتم أصحاب رسول الله  
تختلفون في هذا فكيف بمن بعدكم هم أشد اختلافاً . فقال علي

(١) الختن بفتح الحاء عند العرب كل من كان من قبل المرأة كالأب والاخ  
والجمع أختان قال في المصباح وخن الرجل عند الدامة زوج ابنته . وقال الازهري  
الخن أبو المرأة والخننة أمها فالأختان من قبل المرأة والأخماء من قبل الرجل  
والاصهار يعمهما . ويقال للحنانة المعاهرة من الطرفين يقال خانتهم اذا صاهرتهم .

انها لا تكون مؤودة حتى يأتي عليها الحالات السبع . فقال عمر : صدقت أطال الله بقاءك . قال ابن طبيعة المعنى لا تكون مؤودة حتى تكون نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظماً ثم لحماً ثم يظهر مستهلاً اذا دفنت فقد وثدت لان من الناس من قال ان المرأة اذا أحست بحمل فتداوت لتسقطه فاسقطته فقد وأدته . فاخبر ان ذلك لا يكون مؤودة حتى يأتي عليها الحالات السبع . وقد ذكر الله عز وجل المؤودة فقال « واذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت » . وكانت العرب اذا ولد لاحدهم ابنة دفنها حية فيقال وأدها يئدها وأداً ففدى صمصمة بن ناجية المجاشعي خلقاً من البنات بابل دفعها الى آبائهن لانهم كانوا يفعلون ذلك للضر والفقر <sup>(١)</sup> فقال الفرزدق يفخر بهذا :

وجدي الذي منع الوائدات فاحيا الوئيد ولم يواد  
 حدشنا على بن الصباح قال حدشنا أبو مسلم السعدي قال  
 حدشني ابن عليّة عن سوار بن عبد الله العنبري عن الحسن قال  
 دخل الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم وهو عليل فقال ما الذي  
 بعدك جعلني الله فداءك . فقال يا زبير اما تركت اعرايتك بعد .

(١) ليس الفقر والضر وحده كان السبب في الوأد بل ان منهم من كان يثد البنات لمزيد الغيرة ومخافة لحوق العار بهم من أجل ان كما يدل عليه قصة ابنة قيس ابن عاصم ومنهم من كان يثد من البنات من كانت زرقاء أو شيباء أو برشاء أو كسحاء نشوماً منهم بهذه الصفات ويدل على هذا حديث سودة بنت زهرة بن كلاب ومنهم من كان يقول الملائكة بنات الله سبحانه عما يقولون فالحقوا البنات به تعالى فهو عز وجل أحق بهن . والى هؤلاء القوم وردهم بشير قوله تعالى « ويحملون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب الاساء ما يحكمون » الى غير ذلك من الاسباب والدواعي

كأنه كره قوله جعلني الله فداك . والفداء يمد ويقصر

وقد روى رافع بن جريج انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
وقد قال « يكون قوم من أمتي يكفرون بالقرآن وهم لا يشعرون  
كما كفرت اليهود والنصارى » . قال قلت جعلت فداك يا رسول  
الله وكيف ذلك قال يقولون ببعض القرآن ويكفرون ببعضه . في  
حديث طويل حدثناه ابراهيم بن عبد الله النخعي قال حدثنا  
حجاج بن نصير قال حدثنا حماد بن ابراهيم الكرماني عن عطية  
عن عطاء بن رافع عن عمرو بن شعيب قال كنت عند سعيد بن  
المسيب فقال سمعت رافع بن جريج يقول . و ذكر حديثاً طويلاً  
حدثنا احمد بن يحيى ثعلب قال حدثنا عبد الله بن شيث  
قال كتب الى بعض اخواني من البصرة الى المدينة كتاباً صدره  
« أطال الله بقاءك كما أطال جفاك ، وجعلني فداك ان كان في  
فداؤك » وتحت ذلك :

كتبت ولو قدرت هوى وشوقا اليك لكنت سطرافي الكتاب<sup>(١)</sup>  
قال وكانت الكتب قديماً يقال فيها « وأتم نعمته عليك »  
فلما قال ابن الرقاق العاظمي :

صلى الاله على امرئ ودعته وأتم نعمته عليه وزادها  
وزاد (٢) الكتاب على ذلك « وزاد في احسانه اليك »

وحدثنا احمد بن يحيى ثعلب قال سمعت ابن الاعرابي يقول  
تقول العرب « وهبني الله فداك » بمعنى جعلني فداك ، فاما

(١) مضى هذا الكتاب في باب الدعاء في المكاتب وترتيبه الح ص ١٥٣ ونسب  
اليه لاني تمام

(٢) كذا الاصل والمواب أن يحذف الواو

« وقدمني قبلك » فان أبا ذكوان القاسم بن اسماعيل حدثني قال سمعت ابراهيم بن العباس يقول ما أعلن قول الكتاب « وقدمني قبلك » الا مأخوذاً من قول الاغر بن كابس العبدي في أخيه الصقر :

أخي أنت في دين وقربي كلاهما أُسرَّ بأن تبقى سليماً وأُغر إذا ما أتى يوم يفرق بيننا نموت فكن أنت الذي تتأخر قال فقيل لابراهيم : ان هذا يروى لحاتم . فقال « وما على من لا يدري شيئاً في نسبته الى غير قائله » . وهذا واشباهه كثير . وقد ذكرته مستوفى في كتابي ( كتاب اللقاء والتسليم ) الذي كتبت به الى القاضي عمر بن محمد بن يوسف

ومن قديم ما قيل في « قد مت قبلك » قول حنظلة بن عرادة أنشدناه المغيرة بن محمد المهلبى عن أبي محلم له يخاطب قومه :  
اسعد بن زيد أنطقني رماحكم وكنت مجراضحة للمواشر<sup>(١)</sup>  
فهذا أوان الصبر قد مت قبلكم فموتوا حفاظا بالسيوف البواتر

### اللغة في دعاء المصطفى

التأييد في اللغة التقوية . والايذ القوة قال الله عز وجل « بنيناها بأيد » أي بقوة . فاذا قال وأيدك فكأنه قال قواك . فاذا قالوا وتأيدده وكلاءه فانما يقولون وحفظه . وفلان يكلأ القوم يحفظهم فهو كالأى لهم . فاذا قالوا وزاد في احسانه وآلائه لديك فان الآلاء النعم واحدها إلى وإلى<sup>(٢)</sup> مثل عنب وأعناب . قال الله

(١) كدا

(٢) مقصور وتفتح الهزة وتكسر كما في ( المصباح ) . وكان في الاصل

« الا . . الخ

عز وجل « فبأي آلاء ربكما تكذبان » أي فبأي نعمه لما عُدَّ  
في سورة الرحمن نعمه على عباده أتبع كل نعمة بذلك توبيخاً لمن  
كفر به ، وجحد نعمه . فإذا قالوا وأدام عزك فإن العز ضد الذل  
وأصله المنعة ، وعز الشيء إذا امتنع وهو من قولهم أرض عزاز  
إذا كانت صلبة وقولهم « من عزَّ بَزَّ » أي من غلب سلب ،  
لأنه يقال بزه كذا أي أخذه منه

قال الصولي ودخلت يوماً على بعض الوزراء وهو يقرأ كتاباً  
من عامل له فمر فيه على « قد علم الله نصحي واجتهادي وإيالي »  
فقال ما معنى إيالي قلت يريد حسن قيامي . **حَدَّثَنَا** أحمد بن يحيى  
ثعلب قال سمعت ابن الأعرابي يقول سمعت العرب تقول آل إيلة  
فلان يؤلها أولاً وإيالة إذا كان حسن القيام عليها  
فأما قولهم وجمل بلائه لديك فإني سمعت أبا العباس أحمد بن  
يحيى ثعلب وقد سئل عن بيت زهير :

رأى الله بالاحسان ما فعلا بكم فابلاها خير البلاء الذي يبلو  
فقال المعنى رأى الله احسانهما فصنع اليهما خير الصنيع الذي  
يبتلي به عباده لأنه يبتلي بالخير والشر والصحة والسقم . قال محمد  
ابن يحيى الصولي وقال أبو عبيدة فاخترهما بخير ما يختبر به لا بشره  
لأن الابتلاء عنده الاختبار ومنه لنبلونكم حتى نعلم المجاهدين  
منكم والصابرين أي ولنختبرهم وقد علم ذلك عز وجل كيف  
يكون ولكنه يريد أن يقع منهم فعل له يقع عليه الجراء والعقاب  
لأنه لا يعذب على علمه ما إذا فعلوا فقد علم كيف كان وعلمه عز وجل .  
سواء فيما يكون وفيما كان إلا أنه لا يوجب الجزاء للعباد وعليهم  
على ما يعلم منهم من احسان واساءة إلا بعد وقوع الفعل من العباد  
وسئل محمد بن يزيد النحوي عن قول العجاج في الثور

وفي الحجز وفي الولي ونية حيث انتوى منوى  
فقال يريد الدعاء له كأنه يكون بمكان فيه وسمي ثم يأتي الولي .  
ونية يريد وجهة يفتقدها الثور حيث انتوى توجيهه منوى أراد  
حين ذهب فأى مصرف فاعلا الى مفعول فيريد رزق تبناً بهذا  
المطر حيث توجه اما دعاء له واما اخبار عنه وعن حاله فكان هذا  
عندي مما تفرد بالقول فيه حتى أنشدنا أحمد بن يحيى ثعلب بعد  
ذلك للأعشى أعشى شيبان :

يا عمرو اقصد نواك الله <sup>(١)</sup> بالرشد

واقر السلام على الابقاء والقصد <sup>(٢)</sup>

وبك عيشاً تولى بعد جدته

طابت اصائله في ذلك البلد

ف قيل له ما معنى نواك الله <sup>(٣)</sup> فقال رعاك الله الرشد حين  
انتويت وحين نويت فصح ذلك عندي وعلمت انه من كلام العرب  
ومن ملح ما قيل في « مت قبلك » ما حدثنا به المبرد قال  
كنت عند أبي العباس بن ثوبة ، فوردت عليه رقعة البحرى  
وفيه :

اسلم أبا العباس وابى ولا ازال الله ظلك

وكن الذي يحيا لنا أبداً ونحن نموت قبلك

(١) كان في الاصل نوال الله الخ

(٢) جاء في اللسان والتاج مانعه قال الفراء نواك الله اي حفظك وأنشد :

يا عمرو احسن نواك الله بالرشد واقرأ سلاماً على الانقاء والتمدد

وفي الصحاح نواك الله اي صحبتك في سفرك وحفظك وأنشد البيت المذكور

وفيه « على الذلفاء والتمدد »

(٣) كان في الاصل « نواك الله »

لي حاجة أرجو لها احسانك الأوفى وفضلك  
والجد مشترط علي ك قضاءها والشرط أملك  
فلن كفيت مهمها فلهلها أعددت مثلك  
فكتب اليه قد قضاها الله ، ولو افنيت المال ، وهدمت الحال

### التاريخ وما قبل في معناه

تاريخ كل شيء غايته ووقته الذي ينتهي اليه ، ومنه فلان  
تاريخ قومه في الجود اي الذي انتهى اليه ذلك  
وسئل بعض أهل اللغة ما معنى ذلك فقال معنى التأخير .  
وقال آخر هو اثبات الشيء . ويقال ورخت الكتاب توريحاً لغة  
تميم ، وأرخته تأريحاً لغة قيس . وتاريخ وتاريخان وتواريخ .  
وارخ كتابك هذا وورخه

ولكل نبوة ومملكة تاريخ \* فأما العرب فكانوا يؤرخون  
بالنجوم قديماً ، وهو أصل ومنه صار الكتاب يقولون نجمت على  
فلان كذا حتى يؤديه في نجوم . وأنجمة جمع نجوم . والعرب تخص  
بالنجم الثريا ، يقولون اذا طلع النجم يريدون الثريا ومنه قولهم :  
طلع النجم غديه فابتنى الراعي كسيه

والنجم بعد هذا سائر النجوم يدل الواحد على جميعها كما  
يقال أهلك الناس الدينار والدرهم يراد الجنس . وعلى هذا قرأ  
ابو عمرو بن العلاء « وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار » والنجم ما  
نجم من النبات ، ومن الرأي ما ظهر وهو غير هذا  
وكانت العرب تؤرخ بكل عام يكون فيه أمر مشهود متعارف ،

فأرخوا بعام الفيل ، وفيه ولد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان في السنة الثامنة والثلاثين من ملك كسرى أنوشروان وأرخت العرب بعام الخنزان لأنهم تماوتوا فيه وعظم عندهم امره فقال النابغة الجعدي :

فن يك سائلاً عني فاني من الشبان أيام الخنزان (١)  
مضت مائة لمام ولدت فيه وعشر بعد ذلك وحجتان  
وأرخت قريش بموت (هشام بن المغيرة المخزومي) لجلالته  
فيهم ، ولذلك قال شاعرهم :

وأصبح بطن مكة مقشعراً كأن الأرض ليس بها هشام

وروي عن الزهري والشعبي أن بني اسماعيل أرخوا من نار ابراهيم عليه السلام الى بناء البيت حين بناه مع اسماعيل وان بني اسماعيل أرخوا من بنيان البيت الى تفرق معدة . ثم كانوا يؤرخون بشيء شيء الى موت كعب بن لؤي . ثم أرخوا بعام الفيل الى أن أرخ عمر بن الخطاب رضي الله عنه من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم

وكان سبب ذلك أن أبا موسى كتب اليه : انه يأتينا من قبل أمير المؤمنين كتب ليس لها تاريخ ، فلا ندرى على أيها نعمل .

(١) قوله أيام الخنزان قال السيد المرتضى أيام كانت العرب قديمة حاج بها فيهم حرص في انوفهم وحلوهم انتهى . قلت المعروف أن الخنزان تلى وزن غراب زكلم يأخذ الابل في مناخرها وتموت منه . وقال الاصمعي كان الحان داء يأخذ الابل في مناخرها وتموت منه . وكان في عهد المنذر بن ماء السماء وكالوا يؤرخون بها . كذا في كتب اللغة . ورواية الساج في البيت :

فن يحرص تلى كبرى فاني من الشبان أيام الخنزان



وروي أيضاً انه قرأ صكاً محله شعبان فقال أي الشعابن الماضي .  
 أم الآتي . فكان سبب التأريخ من الهجرة ، بعد ان قالوا نؤرخ :  
 بعام الفيل ، وقالوا من المبعث ، ثم أجمع الرأي دلي الهجرة .  
 وقالوا ما يكون أول التاريخ ، فقال بعضهم شهر رمضان ، وقال  
 بعضهم رجب فانه شهر حرام والعرب تعظمه ، ثم اجمعوا دلي  
 المحرم فقالوا شهر حرام وهو منصرف الناس من الحج . وكان آخر  
 الاشهر الحرم فصيره أولاً لانها عندهم ثلاثة سرد ذو القعدة  
 وذو الحجة والمحرم والفرد رجب فكانت الاربعة تقع في سنتين  
 فلما صار المحرم أولاً وقعت في سنة

قال الصولي وسألت أبا ذكوان عن أرخت وورخت فقال :  
 مثله أكدت الأمر تأكيذاً ووكدته توكيداً لغة تميم وبها نزل  
 القرآن « ولا تنتضوا الايمان بعد توكيدها » وأما التاريخ بلغة  
 قيس فهو الذي يستعمله الناس ، وأما التواريخ لغة تميم فما استعمله  
 كاتب قط ، وان كانت العرب تتكلم به

وغلبت العرب الليالي على الايام في التاريخ ، لان ليلة الشهر  
 سبقت يومه ولم يلدها وولده ، ولان الالهة ليليالي دون الايام .  
 وفيها دخول الشهر ، وما ذكرها الله عز وجل الاقدم الليالي قال  
 الله تعالى « ووعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات  
 ربه أربعين ليلة » • وقال « سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام .  
 حسوما » • وقال « يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل » •  
 وقال جل اسمه « سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين »

والعرب تستعمل الليل في الاشياء التي يشاركون فيها النهار .  
دون النهار لاستثقالهم الليل فيقولون أدركني الليل بموضع كذا  
لهيبته . وقال النابغة :

فانك كالليل الذي هو مدركي وان خلت ان المنتأى عنك واسع  
وقالوا صمنا عشرأ من شهر رمضان ، وانما الصوم للايام  
ولكنهم أجازوه اذ كان الليل أول شهر رمضان . وأنشد  
أبو عبيدة :

فصامت ثلاثا من مخافة ربها ولو مكثت خمسا هناك لصلت  
وأما الشهور فانها كلها مذكرة ، الا جادى الأولى وجادى  
الآخرة . ويكتبون من شهر كذا الا في ثلاثة أشهر يكتبون في  
شهر رمضان لقول الله عز وجل « ان كنتم تعلمون شهر رمضان  
الذي أنزل فيه القرآن » . ويقولون في شهر ربيع الاول وشهر  
ربيع الآخر لان الربيع وقت من السنة يخالوا اذا قالوا من ربيع  
ولم يذكروا الشهر ان يظن انه من الوقت . قال الراعي :

شهرى ربيع ماتذوق لبونهم الاحموضا وخة وذويلا  
كل ما انكسر واسود من النبت فهو ذويل  
فاذا رأوا الهلال أول ليلة كتبوا « وكتب ليلة الجمعة غرة  
كذا ومستهل شهر كذا ومهل شهر كذا » لانهم يقولون استهل  
الهلال وأهل الهلال ولا يقولون هل ولا أهل ولا استهل (١)

(١) العرب تقول عند الاهلال الحمد لله اهلا لك الى سراك . كذا في اللسان .  
ومنهم من كان يقول لامرحبا بك يا معجل الدين ومقرب الاجل . وفي هذا المعنى  
يقول الشاعر :

يبشرني الهلال بنقص عمري وافرح كلما هل الهلال

ومن قال ذلك فقد أخطأ

والاستهلال الصوت والصياح ، ومنه استهلال الصبي صياحه  
وبكاؤه اذا ولد . فلما كانوا يكبرون عند رؤية القمر كل أول ليلة  
من الشهر وفي أول سائر الشهور لقربهم <sup>(١)</sup> بمضي الخارج من  
وقت الحج وسرورهم بالموسم نسبوا الرؤية الى فعلهم فقالوا استهل  
وأهل وسموا القمر هلالاً لهذا المعنى

وأهل مكة يجتمعون ويوقدون النار ويلعب ولدانهم وعبيدهم  
عندها كل أول ليلة من سائر الشهور الى وقتنا هذا لفرحهم  
بقرب وقت الحج

ويكتبون ليلة الالهلال لغرة كذا ولا يكتبون ليلة خلت  
ولا ليلة مضت الا من الغد لان الليلة قد مضت . وان كتبوا  
يوم الجمعة قالوا أول يوم شهر كذا ولا يكتبون مستهل ولا مهل  
لان الهلال انما يرى بالليل . ويكتبون في اليوم الثاني لليلتين  
مضتا فاذا جاز ذلك كتبوا لثلاث خلون وأربع مضين وكتبوا  
لثمان خلون فيحذفون الياء ويثبتون الالف في الخط . فاذا أضافوا  
اليالي أثبتوا الياء للاضافة لانه لا يكون تنوين مع اضافة وانما  
سقط الياء للتنوين فيسقطون الالف عند ذلك في الخط فيكتبون  
لثمان ليال ومنهم من يثبتها وسنذكر ذلك في موضعه ان شاء الله  
تعالى . وانما انتوا الى قولهم لعشر خلون لتقدم اليالي على الايام  
كما ذكرت فاذا جاوز العشر قالوا لاحدى عشرة ليلة خلت ومضت  
ولانتي عشرة ليلة . وانما قالوا ههنا خلت ومضت لان الترجمة .

بليلة فوحدوا الفعل لذلك ويكتبون لخمس عشرة ليلة خلت وان شاءوا كتبوا للنصف من شهر كذا ولا يكتبون لخمس عشرة ليلة بقيت كرهوا ذلك لانه شبيه الاستثناء ، ولا يكون الا أقل مما استثنى منه ، ولكن يكتبون بعد النصف بيوم لاربع عشرة ليلة بقيت . وقد كره أهل الورع ذلك لانهم لا يدرون كم بقي لنقصان الشهر وتمامه فيكتبون لاحدى وعشرين ليلة خلت والكتاب على غير هذا . فاذا كان آخر ليلة من الشهر كتبوا سلخ كذا لانهم يقولون انسلخ الشهر انسلخاً وسلخت أشهر كذا سلخاً وسلوخا . ولو كتب كاتب في ربيع الاول ولم يقل في شهر ، أو في رمضان ولم يقل في شهر ، جاز وليس بالمختار . قال الشاعر :

جارية في رمضان الماضي تقطع الحديث بالايامض<sup>(١)</sup>

ولا يدخلون في شهر من الشهور الالف واللام الا في المحرم

(١) قال أبو عمرو المطرزي كانوا يتحدثون فنطرت اليهم فاشتغلوا بحسن نظرها عن الحديث ومضت . وقال غيره غير ذلك وفي (الروض الانف) في قوله تعالى شهر رمضان احتار الكتاب والموثقون النطق بهذا اللفظ دون ان يقولوا كتب في رمضان . وترجم البخاري والنووي على جواز اللفظين جميعاً واورد الحديث من صام رمضان ولم يقل شهر رمضان . قال السهيلي ولكل مقام مقال ولا بد من ذكر شهر في مقام وحده في مقام آخر والحكمة في ذكره اذا ذكر في القرآن وغيره والحكمة أيضاً في حذفه اذا حذف من اللفظ وأين يصلح الحذف ويكون أبلغ من الذكر كل هذا قد بيناه في كتاب ( نتائج الفكر ) غير أما نصير الى بعضها فنقول قال سيبويه : ومما لا يكون العمل الا فيه كله المحرم وصفر يريد ان الاسم العلم يتناوله اللفظ كله وكذلك اذا قلت الاحد والاثنتين فان قلت يوم الاحد او شهر المحرم كان ظرفاً ولم يجر مجرى المفعولات وزال العموم من اللفظ لانك تريد في الشهر وفي اليوم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ولم يقل شهر رمضان ليكون العمل فيه كله

لأنه أول السنة فمرّ فوه لذلك كأنهم قالوا هذا الذي يكون أبداً  
أول السنة . ولا يكتبون لليلة بقيت وانت فيها كما لم يكتبوا  
لليلة خلت وانت فيها

والعرب تسمى أول ليلة من الشهر ليلة البراء لتبرء القمر من  
الشمس ، ويسمون النخيرة لأن الهلال نحركها أي رؤى في  
نحرها وأولها . قال ابن احرر :

ثم استمر عليها واكف همع في ليلة نحرت شعبان أو رجبا  
نحرت شعبان كان في نحرة وصدره لأنها أوله كما نحركها  
الهلال اذا رؤى في أولها ، ونخيرة فميلة من نحرت مثل قتلت  
فهي قتيلة

قال بعض الكتاب : التاريخ عمود اليقين ، ونافي الشك ، وبه  
تعرف الحقوق وتحفظ العهود

قال ولا يقع التاريخ في شيء من الكتب السلطانية من رئيس  
أو مرءوس الا في أعجاز الكتب . وقد يؤرخ النظيف والتابع  
ما خلص من الكتب في صدورها

وقيل الكتاب بغير تاريخ زكرة بلا معرفة ، وغفل بغير  
سمة . قال بعض الشعراء في تاريخ توفى <sup>(١)</sup>

وكان يؤرخ علم القرو ن فها هو ذا اليوم قد أُرْخا  
فأما الذي يروى للمستوعر بن ربيعة فهو قوله ، وهو  
عجيب من العمر في مثل زمانه :

ولقد سئمت من الحياة وطولها وازددت من عدد السنين سنينا  
مائة أتت من بعدها مائتان لي وازددت من عدد الشهور مئتين

(١) كذا الاصل وامله في تاريخ شخص توفى

. هل ما بقي الا كما قد فاتنا يوم يكر وليلة تحذونا  
ويقال سبت وسبتان وأسبت وسبوت واسبات واسابت  
. وأساييت . وأحد واحد وأحدان واحد وآحاد وأحدات . واثنين  
واثنان واثان واثانين . وثلاثاء وثلاثاءان وثلاثوات . واربعاء  
واربعاءان واربعاوات . وخميس وخميسان وأخمسة وخميسات .  
وجمة وجمعتان وجمع وجمعات

ومحرم ومحرمات ومحريم ومحارم <sup>(١)</sup> ، وصفر  
وصفران وصفرات وصفاري واصفاري واصفارين ، وربيع  
وربيعان وربيعات وأربيع ، وتقول شهر ربيع وشهرا ربيع  
وأشهر ربيع ، وجمادى وجماديان وجماديات ، ورجب ورجبان  
ورجبات وأرجبة وأرجاب وأرجب وأراجيب ورجائب ورجابي .  
وشعبان وشعبانان وشعبانات وشعابين . ورمضان ورمضانان  
ورمضانات وأرمضة وأرامضة وأراميض ورماضى ورماضين ،  
وشوال وشوالان وشوالات وشواويل ، وذو القعدة وذوا  
القعدة وذوات القعدة وذوو القعدة ، وذو الحجة مثله  
وتقول اكريت الدار مشاهرة ومسانهة ومياومة ومناهرة  
وملايلة ومساوعة من الساعات

قال أبو بكر محمد بن يحيى : حدثني محمد بن سهل الاحول ابن  
أبي يوسف قال سمعت ابن اسراييل يذكر قلة مدة الوزراء فقال :  
كان هذا الأمر مزمنة ، ثم صار معاومة ، ثم صار مشاهرة ، ثم

(١) قوله ومحرم الخ تقدم في الصفحة التي قبل هذه ان الالف واللام  
لا تدخل في شهر من الشهور الا في المحرم فلا أدري كيف جرده هنا وما بالهد  
من قدم فينسى

صار مياومة ، ثم صار مسا وتلجأج ثم قال : مساعات ، وأخطأ  
اراد مساوعة فلم يفهم .

### الترجمة في المطابقة

أصل هذه اللفظ فارسية ، وكذلك الترجمان ، وقد تكلمت  
بها العرب بعد ذلك وعربتها . وانما ذكرتها ههنا لاني أحب أن  
لا يصفر كتابي هذا من شيء يحتاجه الكاتب . فأنا الآن أعمل  
منها باباً أقربه جهدي على من يريد معرفته ليعلم كيف وجه  
الترجمة فيعمل منها بعد هذا ما أراد

وهي شبيهة بالمعنى وهو ما يكنى من الشعر كأن يسمى  
الالف فاختة والباء صقراً والتاء عصفوراً ثم يردد الحروف على  
هذا ، وترجت له الامر أوضحته له

حروف ا ب ت ث تسعة وعشرون حرفاً أولها الالف ،  
وهي همزة لانه لا يتبدأ الا بمتحرك والالف ساكنة لا تتحرك .  
وقال احمد بن يحيى من أجل ذلك قالوا بعد أن أتوا بالالف واللام  
ليعلموا ان هذه هي الالف الحقيقية وهي التي تقع في آخر حتم  
ومتى وفي حياة وزكاة فالحروف مع هذه تسعة وعشرون ومنازل .  
القمر في كل شهر ثمانية وعشرون منزلاً ثم يستمر ثم يستهل ،  
فجعلت القمر تماماً ليكمل تسعة وعشرين منزلاً بأزاء كل حرف منزل  
(١) عون بن محمد الكندي قال حدثنا العباس بن  
هشام بن محمد بن السائب الكلبي عن أبيه عن جده عن

(١) يياض في الاصل ولله حدثني أو قال

أبي صالح <sup>(١)</sup> عن ابن عباس انه قرأ « والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم » فقال هي ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل ليلة منزلة منها وهي : الشرطين . <sup>(٢)</sup> والبطين . والثريا . والدبران . والهقعة . والهنعة . والذراع . والنثرة . والطرف . والجبهة . والذرة . والصرفة . والعواء . والسمالك . والفقر . والزبانا <sup>(٣)</sup> . والاكيل . والقلب . والشولة . والنائم . والبلدة . وسعد الذابح . وسعد بلع . وسعد السعود . وسعد الاخبية . والفرغ المقدم . والفرغ المؤخر . وبطن الحوت . والقمر . فاتممتها بالقمر حتى ساوت الحروف  
 فاذا أردت أن تكتب « أنا » كتبت « الشرطين . سعد الاخبية . الشرطين . » فاذا أردت أن تتبعها بقولك « خارج » كتبت « الذراع . الشرطين . الجبهة . الهقعة » فاذا أردت أن تتبعها باليك كتبت « الشرطين . سعد بلع . القمر . سعد الذابح » . فقس على هذا جميع ما يرد عليك ان شاء الله

### الميواف

قال الصولي هو اسم فارسي تكلمت به العرب فقالوا ديوان <sup>(٤)</sup> ولم يقولوا ديوان بفتح الدال كما قالوا ديباج ولم يقولوا ديباج

(١) ابو صالح لم ير ابن عباس كما بينت ذلك في ردى على (كتاب المشالب) لان الكافي

(٢) كذا الاصل ولعله الشرطان

(٣) كذا في الاصل وصوابه والزباني

(٤) قال في (الاقتصاب) الاصل في تسميتهم الديوان ديواناً ان كسرى امر الكتاب ان يجتمعوا في دار ويصلوا له حساب السواد في ثلاثة ايام وأعجلهم فيه -



قال الصولي **حدّثنا** أبو العيناء قال **حدّثني** الاصمعي قال كنا عند أبي عمرو ومعنا خلف الأحمر فقال له رجل اسمعت من يقول ديوان بفتح الدال فقال أبو عمرو ولو جاز هذا لقالوا في جمعه دياوين . فقال خلف قد سمعت بعض حمير ينشد :

عديني ان أزورك أم عمرو دياوين تشقى بالمداد  
فقال أبو عمرو خلف : ان حمير لم يفدها هواء نجد . قال أبو العيناء فسئل الاصمعي عن معنى البيت فقال : يعني انه في بحث قد كتب اسمه فهو يخشى ان يحل به فيسقط

قال محمد بن يحيى الصولي والمعنى في انه لو كان الواحد ديوان لجمعوا دياوين ان الياء تكون صحيحة أصلية مثل ريحان ورياحين فاذا قالوا ديوان كان الياء زائدة فاذا جمعوا انفتحت الدال فقالوا دواوين وهذا الصواب لانهم يقولون دوّن هذا فالواو أصلية كما

فاخذوا في ذلك واطلم عليهم لينظروا ما يصنعون فنظر اليهم يحسبون بأسرع ما يمكن ويحسنون كذلك فمجب من كثرة حركتهم وقال «أي ديوانه» وممناء هؤلاء بجانين وقيل معناه شياطين فسمى موضعهم ديوانا . واستعملته العرب وجعلوا كل محصل من كلام أو شعر ديوانا . وروى عن اس عباس رضى الله عنه انه قال اذا قرأتم شيئا من القرآن ولم تعرفوا عربيته فاطلوه من شعر العرب فانه ديوانهم وهذا غريب من مثل البطليوسي ولم ادركيف يتكلم هذا الكلام الذي هو شبه بالاساطير والخرافات . وهو لم يتفرد وحده بهذا بل ذكره آخرون كاللوردي في (الاحكام السلطانية) وأبي جعفر النحاس في (صناعة الكتاب) وغيرها وعلى عقولهم المعفاء . والصواب انه عربى يقال دونه أي أنبتة واليه يعيل كلام شيخ الصاعه الامام سيويه . والمعجب من أهل العربية فاك تراهم أبدأ بحومون حول اللغات الاجنبية الساقطة وينسبون اليها ما هو في العربية من حصائصها ومزاياها السنية . وفضلا عن هذا فاهم أولوا مذكر الاخبار الاسرائيلية والاحاديث الخرافية والاقوال الخزعبلية وملؤا منها كتبهم واضاعوا شطرا من العمر في الاشتغال بهذه الاقوال الباردة ووا أسنى على العمر المضاع

قالوا ميزان والاصل موزان لانه من الوزن قالوا أصليّة فمن أجل استئقّاهم الكسرة مع الواو قالوا ميزان قلبوا الواو ياء فلما جمعوا قالوا دواوين ردوا الواو لانفتاح الدال . قال الشاعر :

يازين كتاب الدواوين وفيلسوف الخرد العين

يافتنة سيقّت الى فتية عزاب كتاب مساكين

وكان سبب تدوين الدواوين ان أبا بكر رحمه الله لما تولى الأمر جاءه مال من البحرين بعد أن وعد كل من له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة به ، فأعطى جابر بن عبد الله عدة كانت له . وجاء مال البحرين فقسمه فأخذ الرجل عشرة دراهم والمرأة كذلك والعبد كذلك . وجاء في العام الثاني أكثر من ذلك فأصابهم شحون درهما لكل واحد منهم ، فتكلمت الانصار في ذلك فقالوا : نصرنا وآوينا فلما فضلنا فلم تساوي بيننا وبين من ليس له شيء مما لنا ، فقال أبو بكر : صدقتم ذلك لكم فان كنتم عملتموه لله فادعوا هذا وان كنتم فعلتموه لغيره زدتمكم ، فقالوا : حملناه لله وانصرفوا

حدثنا الغلابي قال حدثنا عبد الله بن الضحاك عن الهيثم ابن ندي عن عوانة قال : جاء مال من البحرين الى أبي بكر رضي الله عنه فساوي فيه بين الناس فغضبت الانصار وقالوا فضلنا ، فقال لهم أبو بكر صدقتم ان أردتم أن افضلكم فقد صار ما عملتم للدنيا وان شئتم كان ذلك لله والدين ، فقالوا والله ما عملناه الا لله وانصرفوا ، فرق أبو بكر المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال :

« والله يا معشر الانصار ، لو شئتم ان تقولوا انا آوينكم  
 . وشاركناكم في أموالنا ونصرناكم بأنفسنا لقاتم ، وان لكم من  
 الفضل ما لا نحصىه عدداً وان طال به الأمد ، فنحن وانتم كما قال  
 الغنوي :

جزى الله عنا جعفر آحين أزلقت بنا نعلنا في الواطئين فزلت  
 أبوا أن يعلونا ، ولو كانت امننا تلافى الذي يلقون منا ملت  
 هم اسكنونا في ظلال بيوتهم ظلال بيوت أدفأت واكنت  
 ثم توفي أبو بكر رضى الله عنه وقام عمر بعده فأتى أبوهريرة  
 بمال من البحرين وكان مبلغه ثمانمائة الف درهم وفي أخرى  
 خمسمائة الف درهم فخطب الناس فقال « انه قد جاءكم مال ، فان  
 شئتم كلته لكم كيلا ، وان شئتم عددنا لكم عدداً » فقال له  
 الفيرزان - وروي ان غيره قال له - ان العجم تدون ديواناً لهم  
 يكتبون فيه الأسماء وما لواحد واحد . فأمر باتخاذ الديوان  
 وقد روي ان عمر بعث بعثاً فقال له الفيرزان ان تحلف من  
 هذا البعث أحد كيف تصنع به . وكيف يعلم عاملك بخبره . قال فما  
 ترى . فأشار بالديوان فعمله وجعل المال في بيت مال وجعل  
 الأرزاق مشاهرة وكل ذلك برأى اصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم واجتماع منهم فكان هذا أوله . ثم كثر المال عليه  
 فقالوا بمن تبدأ قال أشيروا علي فقالوا ابدأ في الكتاب والقبض  
 بنفسك فقال بل بآل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب عائشة  
 في اثني عشر الفا في كل سنة وكتب سائر ازواج النبي صلى الله

عليه وسلم في عشرة آلاف لكل واحدة وكتب بعد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن علي بن أبي طالب صلوات الله عليه في خمسة آلاف ومن شهد بدرًا من بني هاشم ومن مواليتهم ثم كتب عثمان بن عفان في خمسة آلاف ومن شهد بدرًا من بني أمية ومواليهم على سواء . ثم قال قد بدأت بآل الرسول صلى الله عليه وسلم وبأقاربه فبمن ترون أن نبدا بعدهم فقالوا بنفسك قال بل بآل أبي بكر فكتب طلحة في خمسة آلاف وبلالا في مثلها . ثم قال للناس بمن أبدأ قالوا بنفسك قال صدقتم فكتب لنفسه ولمن شهد بدرًا من بطون قريش خمسة آلاف خمسة آلاف ثم كتب لمن شهد بدرًا من الانصار أربعة آلاف أربعة آلاف فقالوا قصرت بنا عن اخواننا المهاجرين فقال عمر لا أجعل الدين قال الله « للفقراء والمهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون » ممن كانت الهجرة في داره ، فرضوا . ثم كتب لمن شهد احداً بثلاثة آلاف لكل واحد منهم . ثم فرض لمن شهد فتح مكة في الفين الفين

وأنشد الطالقاني :

يا قمر الديوان يا من صرت فيه علماً

كأنما في كبدي انت تجر القلما

وقال مجنون بني عامر يذكر أن للرفقاء دواوين عليه :

اني أرى عائذات الحب تقتلني وكان في بدنها ما كان يكفيني

في كل منزلة ديوان معرفة لم تبق باقية ذكر الدواوين

### تحويل الديوان من الفارسي الى العربي

قال أبو بكر حدثنا القاضي عمرو بن تركي قال حدثنا  
 الفحذي قال : كان بالبصرة والكوفة ديوانان لاعطاء الجند  
 والمقاتلة والذرية بكتاب بالعربية ، وديوان بالفارسية . وبالشام ديوان  
 بالعربية لمثل ذلك ، وديوان بالرومية . فحول ديوان العراق الى العربية  
 ( أبو الوليد صالح بن عبد الرحمن البصري ) وهو مولى بني مرة بن  
 عبيد من بني سعيد بن زيد مناة بن تميم وكان من سبي سجستان  
 وكان صالح يكتب لزادان فروخ على الدواوين أيام الحجاج ،  
 وكان أول من جمع له الغزاة ان زياداً قال فاستكتب عليها زادان  
 فروخ الاعور فبقى الى هذا الوقت قال فلما رأى الحجاج ذكاء  
 صالح قربه فقال لزيدان فروخ ان الامير يقدمني عليك وانت  
 سبي منه وما أحب ذلك فلم يزل يؤخره عنه والحجاج يطلبه  
 فقال له زادان فروخ لا بد للحجاج مني لانه لا يجد من يقوم  
 بحساب ديوانه غيري فقال له صالح انه ان أمرني بنقل الحساب الى  
 العربي فعلت قال فانقل شيئاً منه بين يدي ففعل فقال زادان  
 فروخ لكتابه الفرس التمسوا مكسباً غير هذا

قال وقدّم الحجاج صالحاً فقلب صالح الديوان الى العربي  
 وكان كتاب العراقيين كلهم غلماناً وتلاميذه

وكان ديوان الشام الى سرجوق بن منصور ، وكان روميا  
 نصرانياً ، كتب لمعاوية ولمن بعده الى عبد الملك بن مروان ، ثم  
 رأى عبد الملك منه توانياً فقال عبد الملك لسليمان بن سعد مولى .

الحسين وكان على مكاتبات عبد الملك والرسائل : ما أحتمل سحب سرحون <sup>(١)</sup> انما عندك حيلة في امره . فقال بلى أتقل الحساب الى العربية من الرومية ، فقال افعل . حوله فولاه عبد الملك جميع دواوين الشام وصرف سرحون فلم يزل (سايمان بن سعد) على ذلك الى ايام عمر بن عبد العزيز رحمه الله ثم ان عمر بن عبد العزيز وجد عليه فعزله واستكتب مكانه صالح بن كثير الصدي من اهل طبرية قال الصولي **حدثنا** علي بن الصباح يقول سمعت الحسن بن رجاء يقول ناظر فارسي عريباً بين يدي يحيى بن خالد البرمكي فقال الفارسي « ما احتجنا اليكم قط في عمل ولا تسمية ، ولقد ملكتم فما استغنيتم عنا في أعمالكم ولا لغتكم حتى ان طبيخكم واشربتم ودواوينكم وما فيها على ما سمينا ما غيرتموه كالا سفيداج والسكباج والدوغباج وامثاله كثيرة وكالسانجين والخلنجين والجلاب وامثالها كثيرة وكالروزنامج والاسكدار والفراونك وان كان رومياً ومثله كثير » فسكت عنه العربي فقال له يحيى بن خالد قل له « اصبر لنا نملك كما ملكتم الف سنة بعد الف سنة كانت قبلها لا نحتاج اليكم ولا الى شيء كان لكم »

قال وما سمعته العرب فاحتاجت الى استعماله في نظم أو نثر فقد اعربته فصار عريباً بتكلمها به واعرابها اياه . الا تري اني امريء القبس لما خرج يريد ملك الروم فرأى الفراونك وفعله وانه مقطوع الذنب كيف وصفه وعربه فقال في قصيدته التي اولها :

(١) تقدم قبل بضعة أسطر برسم ( سرجوق )

سما لك شوق بعد ما كان اقصرنا

فقال فيها :

إذا قلت روحنا ارن فرانق

على جلمد واهي الابل اجل ابترنا

بكي صاحبي لما رأى الدرب دونه

وايقن انا لاحقان بقيصرنا

قال أبو بكر واعترضني خبر لطيف في الفرائق ليس من الكتاب  
خذكرته : حدثنني عون بن محمد الكندي قال كان ابن شاهك  
عدواً لأحمد بن أبي امية وكان فيه تأنيث فولاه اسحق بن ابراهيم  
عملاً فقال ابن أبي امية يخاطب اسحق ويذكر ابنة بابن شاهك  
وجعل الذي رماه به كالفرانق وما معه كالخریطة فقال له :

[قل] للامير أدام الله نعمته

قولاً له عند أهل الرأي تحصيل

ان ابن شاهك قد وليته عملاً

اضحى وحقق عنه وهو مشغول

بسكة احدثت ليست بشارعة

تقضي الى عرصة في جوفها ميل

يرى فرانقها في الركض مندفعاً

ينوى خريطته والبغل مشكول

وهذا نحو قول اعرابي يصف صاحباً له تزوج فلم يفق ليله

فانشد :

فبات يسرى ليله ولم ينم  
 ولم يجاوز سيره قيس قدم  
 وأنشد هرون بن عبد الله لدعبل يهجو الحسن بن وهب لما  
 . ولى البريد بنحو قول ابن أبي امية :

الا ابلغ امير المؤمنين محمداً  
 رسالة ناء عن جنايه شاحط  
 بان ابن وهب حين يشحج شاحج  
 يمر على القرطاس اقلام غالط  
 احب بغال البرد حباً مداخلأ  
 دعاه الى غشيانها في المرباط  
 ولولا امير المؤمنين لاصبحت  
 ايور بغال البرد حشو الخرائط  
 وقد هجا عبد الرحمن بن عائشة ميمون بن ابراهيم صاحب  
 البريد بنحو معنى ابن أبي امية فقال :

الا قولا لميمون مقالأ  
 يدبره الحكيم بحسن عقله  
 اما ينهاك شيبك عن كتاب  
 شغلت بخرجه عنا ودخله  
 يجيء به الفرائق مستعدأ  
 بغير يد فيأخذه برجله



﴿ تم الجزء الثاني والله الحمد والمنة ﴾

( ويتلوه الجزء الثالث وهو آخر الكتاب )

أوله « وجوه الاموال التي تحمل الى بيت المال واصنافها  
ولمن تجب »

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

\*\*\*

يقول ناسخ هذا الكتاب المستعين بالله محمد بهجة بن ،  
محمود بن عبد القادر البغدادي الاثري :

فرغت من نسخ الجزء الثاني من كتاب

﴿ ادب الكتاب ﴾

لابي بكر محمد بن يحيى الصولى

مساء يوم الثلاثاء ٢ ربيع الثاني سنة ١٣٤١

# أَدَبُ الْكِتَابِ

---

الجزء الثالث

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

وموه الاموال التي تحمل الى بيت المال

واصنافها ولمن تجب

الاموال ثلاثة : (الغني) ووجوه خمسة : منها ما أفاء الله على المسلمين مما يجدونه في المدينة التي تفتح بعد سكون الحرب ، وانتقال الدار من اسم الكفر الى الاسلام ، فذلك فيء وليس بغنيمة ، كالذي فعل عمر رضي الله عنه في كنز الفخيرجان ، وقد أتى به السائب وقد ولاه قسمة الغنائم بنهاوند لما فتحها الله على المسلمين ، جمع السائب الغنائم فقسما ، ثم جاء من دله على الكنز ، فاستخرجه ، وكان سفتين من جوهر فأتى بهما عمر رحمه الله فامر ان يبيعهما ويقسم ثمنهما بين الذرية ، ولم يأمره ان يخمسه ، فتبين انه جعله فيئاً ولم يجعله غنيمة

والوجه الثاني الجزية <sup>(١)</sup> جزية رءوس أهل الذمة

والوجه الثالث ما يؤخذ من نصارى تغلب وهو الزكاة

مضاعفة

والوجه الرابع ما يؤخذ من تجارات أهل الذمة التي

يختلفون فيها

(١) سنتكم على اشتقاق الجزية في باب جزية رءوس أهل الذمة ص ٢١٣ .

والوجه الخامس ما يؤخذ من تجارات المشركين الذين يدخلون بلاد الاسلام بعهد . يؤخذ من تجارات أهل الذمة نصف العشر ، ومن تجارات المشركين العشر

والمال الثاني ( الخمس ) ووجوهه أربعة : فاولها الركاز وهو دفن الجاهلية والكفار القدماء اذا وجده انسان أدى الى السلطان خمسة وكانت له أربعة أخماسه

والثاني المعدن وهو الموضع الذي يوجد فيه الذهب والفضة والرصاص والنحاس والحديد ، وقد اختلف فيه فقال أهل العراق فيه الخمس كالركاز ، وقال أهل الحجاز فيه الزكاة معجلة

والثالث ما استخرج من البحر من العنبر والاقولوة ، وقد اختلف فيه ، فقال أهل العراق لا شيء فيه وهو بمنزلة المسك . وروي [ عن ] عمر رضي الله عنه ان يعلى بن منبه كتب اليه وهو على اليمن ان رجلا وجد عنبرة على ساحل البحر فكتب اليه عمر انها سبيبة من سيب الله فيها وفي كل ما أخرج البحر من حليه الخمس ، وقال ابن عباس رضي الله عنه ذاك رأيي

والرابع كل ما غنمه المسلمون من مال المشركين فيه الخمس والمال الثالث ( الصدقة ) وهي في العين من كل عشرين ديناراً نصف دينار ، وفي الورق من كل مائتي درهم خمسة دراهم وهو ربع العشر ، والحلي ما كان منه جوهرأ فلا شيء فيه وما كان ذهباً أو فضة ففيه ربع العشر ، وكذلك كل ما يركب لازكاة فيه

والمال الرابع لازكاة فيه الا زكاة الفطر . فان كانوا للتجارة كانت

فيهم الزكاة ولم يكن فيهم زكاة الفطر وزكاة هذا كله ان يقوم  
ويؤخذ ربع بمشر قيمته

وفي الابل اذا بلغت خمسا شاة ، واذا بلغت عشراً شاتان ،  
واذا بلغت خمس عشرة ثلاث شياه ، واذا بلغت عشرين ففيها  
أربع ، فاذا بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض فان لم تكن  
ابنة مخاض نأب لبون الى خمس وثلاثين ، فاذا زادت واحدة ففيها  
ابنة لبون الى خمس وأربعين ، فاذا زادت واحدة ففيها  
حقة الى ستين ، فاذا زادت واحدة ففيها جذعة الى خمس  
وسبعين ، فاذا زادت واحدة ففيها حقتان الى مائة وعشرين ،  
ثم يكون في كل أربعين ابنة لبون ، وفي كل خمسين حقة  
وبعض الفقهاء يقول تستأنف التمريض بعد المائة والعشرين  
كما كانت في الابتداء لكل خمس شاة

وفي الغنم في كل أربعين شاة ، ثم ليس فيها شيء حتى تزيد على  
عشرين ومائة ، فاذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه الى ثلثمائة ،  
ثم يكون في كل مائة شاة ، ولا يؤخذ من الزيادة شيء حتى  
تكمل مائة ويحول عليها الحول وهي على هذا التمام

وفي البقر وجواميسها في ثلاثين بقرة تباع أو تبيعة وهو جذع  
أو جذعة ، وفي كل أربعين مسنة وليس فيما بين الثلاثين الى  
الأربعين شيء ، وفي كل سبعين تباع أو تبيعان وليس فيما بين  
الأربعين والستين شيء وحسابها بعد في كل ثلاثين تباع أو تبيعة ،  
وفي كل أربعين مسنة ، ولا زكاة في شيء مما ذكرنا حتى تكون  
سائمة ، والسائمة الراعية التي ترعى في كلاً المسلمين الذين هم فيه

سواء ، فاما من لم يجد شيئاً من ذلك يعلقه ويمونه من ماله فلا زكاة فيه وان كثر

وقال أهل الحجاز : لا زكاة في خيل ولا رقيق الا زكاة الفطر التي تلزم الاحرار ، ولا في شيء من دواب الوحش ، ولا زكاة في لؤلؤ ولا ياقوت ولا مرجان ولا لباس ولا في شيء من العروض الا زكاة التجارة ، فهي على ما سميت لك فقس على ذلك

وصدقة الارض العشر مما يخرج الله منها اذا بلغت خمسة أوسق . والوسق ستون صاعا ، والصاع خمسة ارطال وثلاث بالرطل البغدادي في قول أهل الحجاز ، وهو في قول أهل الكوفة خمسة ارطال بهذا الرطل ، اذا كانت الارض تشرب سيحاً أو ماء السماء ، وان كانت تشرب بدولاب وما أشبهه ففيه نصف العشر والنفى للمقاتلة والذرية وذوي الغناء عن الاسلام

والجس لمن قال الله عز وجل « واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول ولذئ القربى » يعنى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم وهم بنو هاشم بن عبد مناف وبنو المطلب بن عبد مناف خاصة من سائر بني عبد مناف ، لان النبي صلى الله عليه وسلم جعل ذلك لهم فكلمه عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف في بني عبد شمس ، وكله جبير بن مطعم ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف في ان يجعلهم في أسهم القربى مثل اخوتهم بني المطلب بن عبد مناف اذ كانوا في القربى مثلهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا أفعل ان بني المطلب ما فارقونا

في جاهلية ولا اسلام وكانوا معنا كذا . وشبك بين أصابعه . وانما  
رعى لهم النبي صلى الله عليه وسلم فعلهم لما أدخلت قریش بنی  
هاشم شعباً وقالوا لا نكلمهم ولا نبایعهم فدخل بنو عبد المطلب  
معههم وقالوا لا تفارق اخوتنا

واليتامى ليتامى سائر الناس ليس فيهم يتامى بنى هاشم ولا  
يتامى بنى المطلب

والمساكين مساكين الناس عامة ليس فيهم مساكين بنى هاشم  
ولا مساكين بنى المطلب . وقد قال قوم اليتامى والمساكين يتامى  
هؤلاء ومساكينهم

وابن السبيل الضيف الفقير

واختاف الناس في الله وسهم الرسول صلى الله عليه وسلم  
فقال قوم المعنى في قول الله عز وجل « فان لله خمسة » متاح  
كلام كما يقال هذا لله ولك وقد أعتقتك الله واعتقتك

والخمس مقسوم على خمسة كما قال الله عز وجل

وقال قوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى بالغنيمة  
ضرب بيده فما وقع فيها من شيء جعله للكعبة وهو سهم الله .  
هذا قول مالك . ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم فسهم للنبي صلى  
الله عليه وسلم . ولذى القربى سهم ، ولليتامى والمساكين وابن السبيل  
سهم سهم

وقال ابن عباس كان الخمس يقسم على أربعة فربيع للنبي  
صلى الله عليه وسلم ولذى القربى فما كان لله وللرسول فهو لقربة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأخذوا من الخمس شيئاً ، والرابع

الثاني لليتامى، والرابع الثالث للمساكين، والرابع الرابع لابن السبيل  
وقال قوم كان خمس الله وخمس رسوله صلى الله عليه وسلم  
واحداً، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى بعضه ويصرف  
الباقى فيما اسماه الله له وفيما يراه صلاحاً للمساكين والعدل قسمته  
والحق ما فعله عليه الصلاة والسلام

وقد اختلف في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم  
ذى القربى بعد وفاته فقال قوم سهم ذى القربى لقربة النبي عليه  
الصلاة والسلام وقال قوم لقربة الخليفة وقال قوم ما يكون سهم  
النبي صلى الله عليه وسلم للخليفة من بعده ثم اجتمع رأيهم على  
أن يجعلوا هذين السهمين في الخيل والغزو وفي سبيل الله  
ومصلحة المسلمين فكانا يصرفان في ذلك ايام أبي بكر ومن بعده  
من الأئمة رضي الله عنهم

والصدقات للاصناف التي ذكرها الله عز وجل فقال « انما  
الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم  
والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم  
حكيم »

فالفقراء في اللغة هم الذين لهم قوت مجهودة ان يكفيتهم  
لافضل لهم ولا عندهم . واحتجوا في ذلك بقول الراعى :  
أما الفقير الذى كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد<sup>(١)</sup>

(١) البيت في مدح عبد الملك بن مروان والحلوبة الناقة التي تحلب والسبد  
بالتحريك القليل من الشعر . ومن ذلك قولهم فلان ماله سبد ولا لبد محركتان  
اي لاقليل ولا كثير وهو مجاز اي لا شيء له



فقالوا والمسكين الذي لا قوت له <sup>(١)</sup> وقول الله عز وجل  
« أما السفينة فكانت لمساكين » يوجب خلاف ما حده اهل اللغة  
في المسكين

واختلف الناس في سهم المؤلف قلوبهم ، فقال قوم : قد  
انقطع اليوم سهم بقوة الاسلام واهله فسههم يرجع على الباقيين .  
وقال قوم : بل للامام أن يتألف من يراه ويكون هذا السهم له  
وأما سهم العاملين في الفريضة فأمرهم الى الامام يفرض  
لهم ما أراد

وفي الرقاب قيل هو أن يشتري العبد فيعتق . وقال بعضهم  
وهو الشافعي : لا يشتري من الصدقة عبد فيعتق ؛ ولكن يعان  
المكاتب منها

والغارمين وهم قوم أدانوا ديناً في غير معصية  
وفي سبيل الله في الغزو . وقال بعضهم : في سبيل الله في  
الذين يقاتلون عليها اهلها اذا منعوها حتى يؤدوها  
وابن السبيل المسافر الذي تقطع به ثقته يعطي منها ما يبلغه  
الى بلده من الصدقة

(١) قال الاصمعي : المسكين أحسن حالاً من الفقير . وكذلك قال احمد بن عبيد .  
قال ابو بكر : وهو الصحيح عندنا لان الله تعالى سمي من له الفاك مسكيناً فقال  
« اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر » وهي تساوى جملة . قال الزبيدي  
ورد بان السفينة لم تكن ملكاً لهم بل كانوا يعملون فيها بالاجرة ويشهد له ايضاً  
قراءة من قرأ بالشديد

### اللفظة في أسنانه الابل وتعرفها

يقال لولد الناقة ساعة تضعه أمه « سليل » و « حوار » قبل أن يعلم أهو ذكر أو أنثى. فان كان ذكراً فهو « سقب » وان كان انثى فهو « حابل ». فلا يزال حواراً حتى يفصل عن أمه فيقال له « فصيل ». فاذا كان في الوقت الذي يحمل عليه فيه وهو عند تمام سنة ودخول الثانية فهو « ابن مخاض » يجوز في الصدقة لان أمه قد تمخضت بحمل بعده فلا يزال ابن مخاض حتى تدخل السنة الثالثة فيصير « ابن لبون » لأن امه قد صار لها لبن من غيره فلا يزال ابن لبون والانثى ابنة لبون حتى تدخل السنة الرابعة فهو حينئذ « حق » والانثى حقه . فاذا كان في السنة الخامسة فهو « جذع » والانثى « جذعة » والجذوعة وقت من الزمن ليست بسن<sup>(١)</sup> . فاذا تمت ودخلت السنة السادسة فهو « ثني » والانثى « ثنية » . فاذا اتى رابعيته في السنة السابعة فهو « رابع » والانثى « رباعية » . فاذا اتى السن الذي بعد الرباعية وذلك في السنة الثامنة فهو « سدس » و « سدس » الذكر والانثى سواء وهو في كل هذا « بكر » والانثى « قلوص » . فاذا فطر نابه أي انشق للخروج وذلك في السنة التاسعة فهو « بازل » والانثى « بازلة » يقالان جميعاً وهو عند ذلك « جل » و « ناقة » ثلاثى . وليس بمد ذلك سن انما يقال « مخلف عام » و « مخلف حامين » وما زاد . فاذا كبر وعظم نابه فهو « عود » والانثى « عودة » ويسميان باسماء كثيرة في الكبر

(١) في الاصل يتبين وما انبتناه هو العواب كما في كتب اللغة

## أُسْمانه الغنم

يقال لولد الشاة حين تضعه أمه من الضأن كان أو من المعز ذكراً كان أو أنثى « سخلة » و « بهمة » . فإذا بلغت أربعة أشهر وفصلت عن أمها فما كان من أولاد المعز فهو « جفر » والآنثى « جفرة » <sup>(١)</sup> . فإذا قوي فهو « عريض » ثم « عتود » والذكر في هذا كله « جدي » والآنثى « عناق » وإن كان من أولاد الضأن فالذكر « حمل » و « خروف » والآنثى « رخل » <sup>(٢)</sup> و « خروفة » وتكون في السنة الثانية « جذا » والآنثى « جذعة » قال الاصمعي يكون جذعا من يأتي عليه ثمانية أشهر وتسعة ونحو ذلك . وفي السنة الثالثة « ثني » والآنثى « ثنية » وفي السنة الرابعة « رباع » والآنثى « رباعية » وفي الخامسة هو « سدس » و « سديس » وفي السنة السادسة هو « صالغ » و « سالغ » و « سالغة » و « صالغة » بالسين والصاد ويقال لما كان ذكراً من المعز عند الاجذاع « تيس » والآنثى « غز »

## أُسْمانه البقر

يقال لولد البقرة حين تضعه أمه « عجل » ثم « تبيع » وهو الجذع وبعضهم يقول هو تبيع الي ثمانية أشهر وتسعة ثم

(١) قال في الصباح : الجفر من ولد الشاء ما جفر جنباه أى اتسع قال ابن الأنباري في تفسير حديث أم زرع : الجفرة الآنثى من ولد الضأن والذكر جفر والجمع جفار وقيل الجفر من ولد المعز ما بلغ أربعة أشهر والآنثى جفرة  
(٢) الرخل بالكسر وككتف الآنثى من أولاد الضأن جمعه أرخل ورخال . ق

« جذع » اذا تمت له سنة ثم في الثانية هو « ثني » والاثني « ثنية » وفي السنة الثالثة « رباع » والاثني « رباعية » وفي الرابعة « سدس » و « سديس » الذكر والاثني فيه سواء وفي السنة الخامسة « ضالع » والاثني « ضالعة » ومنهم من يجعله في السنة الثانية جذعا وفي الثالثة ثنياً وفي الرابعة رباعياً وفي الخامسة سديساً وسدساً وفي السادسة ضالعاً مثل الغنم

### أسنانه الخيل

وانما ذكرت هاهنا لان الكاتب لا يستغني عن علمها ، يقال لولد الفرس حين تضعه أمه « مهر » والاثني « مهرة » ويقال له « خروف » فاذا فصل عن أمه فهو « فصيل » . فاذا استتم نبات روضه فهو « فلو » يقال فليت و أفليت فاذا أتى عليه حول فهو « حولى » فاذا استتم حولين فهو « جذع » فاذا أسقطت ثنيتاه وخرج مكانهما وذلك فى العام الثالث فهو « ثني » وفي الرابع هو « رباع » وذلك اذا سقطت رباعيتاه وخرج مكانهما فاذا سقط قارحاه وخرج مكانهما فهو « قارح » وليس بعد القارح سن ولكن يقال « قارح عام » و « قارح عامين » الى ثمانية أعوام ثم يقال له « مذل » والجميع « مذل » ومن ألوان الخيل : أدهم وأخضر وأحوى وكيت وأشقر . والفرق بين الكيت والاشقر أن يسود عرفه وذنبه فيكون كميثاً والا فهو أشقر . وأصفر وأشهب وأبلاق وأبرش وملع .

وهو أيضاً بلقة . وكذلك المندر والأسم<sup>(١)</sup> والمولع ، كل هذه  
 شيات اللون يخالف لون الفرس يتشكل فيه ، فيسمى مندراً إذا  
 كان فيه دارات ، وإذا كان فيه لونان متساويان فهو أباتي ، وقس  
 على هذا . وفرس لطيم إذا أصابت غرته عينيه أو أحدهما أو  
 خديه أو أحدهما فإذا ابيضت اشفاره فهو مغرب فإذا لم تصب  
 العينين والخدين واتسعت في جبهته فهي شادخة . وإذا دنت في  
 جبهته وقصبة انفه فهي شمراخ ، فإذا عرضت في الجبهة فهي  
 سائلة . والقرحة كل بياض كان في جبهته ثم انقطع قبل الانف :  
 والرمح كل بياض أصاب الجحفة العليا قل أو كثر فهي رنمة .  
 والمهظة كل بياض في الجحفة السفلى . والفرس المظ وارثم . وإذا  
 شاب الناصية بياض فهو أسعف ، فإذا خلصت بياضاً فهو أصمغ .  
 فإذا انحدر البياض إلى منبت الناصية فهو المععم

والتحجيل بياض يكون في قوائمه أو في ثلاث أو اثنين قل  
 أو كثر ، يقال محجل أربع ، فإذا كان البياض في ثلاث قيل  
 هو محجل ثلاث مطلق يد أو رجل ، والتحجيل مأخوذ من  
 الحجل وهو الخللخال كأنه صار البياض موضعه فإذا كان البياض  
 برجليه قيل محجل الرجلين ، فإذا كان برجل واحدة قيل أرجل ،  
 ويتشاءم به ، لأن الحسين صلوات الله عليه قتل وهو على فرس أرجل ،

(١) كذا الاصل وصوابه الاشيم قال الميث : الاشيم من الدواب ومن كل  
 شيء الذي به شامة والجمع شيم . وقال ابو ديبدة : مما لا يقال بهيم ولا شية له  
 الأرض والاشيم . قال والاشيم أن تكون به شامة أو شام في جسده . وقال ابن شميل  
 الشامة شامة يخالف لون الفرس على مكان يكره وربما كانت في دوائرها . كذا  
 في تاج العروس

فاذا كان البياض في اليد اليمنى والرجل اليسرى مخالفاً فهو مكسور ،  
 واذا كان في اليد اليمنى والرجل اليمنى فهو مطلق الايمان ممسك  
 الاياسر ، واذا كان بوجهه وضع وباحدى يديه فهو أعصم ، فاذا كان  
 أبيض البطن ولم يتصل ببياض التحجيل فهو أصبغ ، واذا صار  
 في عرض الذنب بياض فهو اشعل ، فاذا كن في أصل ذنبه فهو  
 أصنع ، فاذا بلغ البطن فهو انبط فاذا ظهر من البطن فهو أبلق

### ١ نظام الارضين

قال الصولي في الأرض ثلاثة أحكام :

فأرض عشر غنمها المسلمون ، نخمسها للامام وتجعل أربعة  
 أخماسها بين الذين افتتحوها ويبقى خمسها لمن سمي الله ، فهي أرض  
 عشر . وكل أرض استحيها انسان وقد كانت مواتاً قبل ذلك  
 فاستنبت لها ماء أو استخرج عيوناً فهي أرض عشر ، الا ان  
 يكون الماء الذي أجراه اليها من ماء الخراج فتكون أرض  
 خراج . فهذه الارضون كلها لأهلها ملك ايمانهم لا شيء عليهم  
 فيها غير العشر ان كانت تشرب سيجاً أو من ماء السماء ، وان كانت  
 تشرب بالدالية واشباه ذلك مما يعتمل فيه نفيها نصف العشر  
 وأرض افتتحت صلحاً على خراج معلوم ، فأهلها على ما  
 صولحوا عليه الا أن يلزمهم غيره ، والأرض ملك لهم

وأرض افتتحت عنوة ففيها اختلاف زعم بعضهم أن سبيلها  
 سبيل الغنيمة تخمس وتقسم فيكون أربعة أخماسها خططاً <sup>(١)</sup> بين  
 الذين افتتحوها خاصة والخمس الباقي لمن سمي الله تعالى ، كما فعل

(١) لله حصصا

رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير . وقال بعضهم حكمها والنظر فيها الى الامام فان رأى ان يجعلها غنيمة فيخمسها ويقسمها كما كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بخير فذلك له ، وان رأى أن يجعلها فيةً فلا يخمسها ولا يقسمها ولكن تكون موقوفة على المسلمين عامة ما بقوا كما فعل عمر بالسواد ، فانه لما افتتح المسلمون السواد قالوا اقسمه بيننا فقال فما لمن جاء بعدكم من المسلمين وأخاف ان تقاسدوا بينكم في المياه ، فأقر أهل السواد في أرضهم وضرب على رءوسهم الجزية وعلى أرضهم الطبق وهو الخراج ومعنى الطبق والخراج واحد .

### القطائع

قال أبو بكر : يروى عن طاوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « عادي الأرض لله ورسوله ثم هي لكم » يعني انها تقطع للناس . وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اقطع جماعة من المهاجرين والانصار من أموال بني النضير وكانت صفيًا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة فكان فيمن سمي ممن أعطى أبو بكر رضي الله عنه اعطاه ( بئر حجير ) وعمر رضي الله عنه اعطاه ( بئر جرم ) وعبد الرحمن بن عوف ( سؤالة ) واقطع صهيباً ( الصراطة ) واقطع الزبير واباسمة بن عبد الأسد ( البريلة ) واقطع ابا دجانة وسهل بن حنيف مالا يقال له ( حرسة ) واقطع رجلا من الانصار أرضاً فكان يخرج اليها فيرجع فيقال نزل بمعدك من القرآن كذا أو قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا فقال يا رسول الله ان هذه ارض تشغلي فأقبلها مني فلا حاجة لي

فيها فقبلها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقطعنيها  
فاقطعه اياها واقطع الزبير ايضاً بخير ارضاً فيها شجر ونخل واقطع  
فراة بن حبان ارضاً باليمامة واعطى سعيد بن شقيق نخل (السراقة)  
وقصرها وكتب له بذلك كتاباً واقطع عتبة بن فرقد موضع داره  
بمكة مما يلي المروة

ولما أسلم تميم الداري قال : يا رسول الله ان الله يظهر لك على  
الأرض كلها فهب لي قريتين من (بيت لحم) . قال هي لك وكتب  
له بها كتاباً فلما ظهر عمر رضي الله عنه على الشام جاءه بكتاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر أنا شاهد ذلك فأعطاه  
اياها . وبيت لحم هذه من القرية التي ولد فيها عيسى عليه السلام  
واستقطعه أبيض بن جمال المازني الملح الذي بمأرب فاقطعه  
اياه فلما ولى قال رجل إنما اقطعت الماء العد فردده ولم يمضه له  
كأنه عليه الصلاة والسلام لما قال له الماء العد رأى انه شيء بين الناس  
جميعاً ولم يكن صلى الله عليه وسلم يقطع حق مؤمن ولا معاهد .  
فهذا جرت السنة في الاقطاعات

واقطع ابو بكر الزبير (الجرف) ايضاً مواتاً واقطع طلحة  
ارضاً وكتب له كتاباً وأشهد له ناساً فيهم عمر فأثنى طلحة عمر  
بالكتاب ليختمه فقال هذا كله لك دون الناس لا اختم هذا  
فرجع طلحة مغضباً الى ابي بكر فقال انت الخليفة أم عمر فقال  
له عمر ولكنه أبى وابطل الاقطاع

واقطع ابو بكر لعينة بن حصن الفزاري قطعة وكتب له  
بها كتاباً فأثنى عينة عمر فأعطاه الكتاب فبصق فيه ومجاه وسأل



عينه ابا بكر أن يجد له الكتاب فقال لا أجده شيئاً رده عمر  
واقطع عمر بن الخطاب الزبير ( العتيق ) اجمع  
وخرج رجل من اهل البصرة يقال له نافع الى عمر فقال  
ان قبلنا أرضاً بالبصرة وليست من أرض الخراج ولا تضر بأحد  
من المسلمين فان رأيت ان تقطعنيها اتخذ فيها قضاء خليي فكتب  
له الى ابي موسى : ان نافعاً سألي أرضاً على شاطئ دجلة فان لم  
تكن أرض جزية ولا خراج ولا أرضاً يجري اليها ماء جزية  
فاعطه اياها

واقطع عثمان خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الزبير وسعداً وابن مسعود واسامة بن زيد وخباباً من صوافي  
كسرى ومما جلا عنه اهله . ثم اقطع الخلفاء بعد ذلك  
حزناً فهد بن ابراهيم الساجي قال حزننا محمد بن ابراهيم  
ابن نافع قال قدم المهدي البصرة وقاضيه عليها عبيد الله بن  
الحسن العنبري فقال له انظر بيني وبين اهل ( المرعات ) نهر من  
انهار البصرة فجلس لهم وحضر المهدي وحضر من ينظره فقال  
عبيد الله ما تقول يا امير المؤمنين فقال اقول ان الأرض لله في  
ايدينا للمسلمين ؛ لم يقع ابتياع فيها يعود ثمنه على المسلمين كافة  
وفي مصالحهم اذا قطاع <sup>(١)</sup> من امام فلا سبيل لاحد عليه فقال  
للقوم ما تقولون قد سمعتم فما عندكم قالوا هذا النهر لنا بحكم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه قال « من احيا أرضاً مواتاً  
فهي له » وهذه موات . قال فوثب المهدي ووثب الناس حتى الصق  
خده بالتراب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وقال قد سمعت .

وأطعت ثم عاد فقال نفي ان يكون موأا والماء محيط بها من جوانبها فان اقاموا البينة على هذا سلمت لهم . فلم يأتوا ببينة ، واحب عبيد الله ان يتحدث الناس بانه حكم على المهدي بحكم نخلط حكماً بسؤال فضج المهدي ووثب وتفرقوا فمزله المهدي وقال والله ما اردت الا ان يقول الناس حكم على المهدي والا فقد علمت ان الحق معي

وبلاد المسلمين عامر وموات فالعامر لاهله والموات شيثان شيء ملكه الناس فاحيوه ثم خرب ومات فهذا الموات لاهله لا يملكه عليهم احد الا باذنهم وهو كالعامر . والموات الثاني ما لم يملكه احد قط فهذا الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من احيا ارضاً موأاً فهي له » والاحياء ان يأتي الى موضع لا ينازعه فيه احد ولا لأحد فيه اثر فيحوزه ويسوق اليه ماء بكلفه ومشقة او يبني فيه بناء

والعروق اربعة : عرقان ظاهران وهما البناء والغرس ، وعرقان باطنان كالبر والنهر وقيل من اقطع معدناً ملكه ملك الأرض وقيل لا يملكه ملك الأرض الا ان عمل فيه والا دفع الى من يعمل فيه

### جزية رءوس أهل الذمة (١)

قال ابو بكر محمد بن يحيى الصولي : قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرة من مكة والناس اخلاط مسامون ويهود

(١) الجزية مشتقة من جزى دينه اي قضاء او من جزيته بما فعل اي جازيته لانهم يجوزون بها من من عليهم بالعفو عن القتل . وفي الهداية انها جزء الكفر فهي من المجازاة . وقيل اصلها الهمز من الجزء والتجزئة لانها طائفة يعطي

ومشركون ومنافقون فوادع يهود المدينة كلهم على ان يكفوا عنه .  
ويكف عنهم . فلما غزا ( تبوك ) امره الله بوضع الجزية فصالح  
اهل ( ايلة ) و ( ادرح ) و ( وادي القرى ) و ( تيماء ) ووضع  
عليهم الجزية ، وقدم المدينة فوضع الجزية على من بالمدينة ومكة  
وخيبر واليمن ونجران من أهل الذمة ووضع الجزية على رقابهم  
على الرجل ديناراً ونحوه وليس في ذلك النساء ولا الصبيان  
وفي تجاراتهم نصف العشر ، فلما فعل ذلك بهم صارت لهم ذمة .  
وعهد وجب عليه صلى الله عليه وسلم ان يمنهم ممن ظلمهم ويقاقل  
عنهم ولم يكن لهم وهم موادعون ان يمنهم ويقاقل عنهم وان  
ظهر عليهم عدوهم

وقال قوم : أول من أدى الجزية اهل نجران . وقبل صلى الله  
عليه وسلم من المجوس الجزية

**حديثنا** محمد بن يونس الكديمي وابراهيم بن عبد الله الاعمري  
واللفظ لالكديمي قال **حديثنا** ابو عاصم قال رأيت جعفر بن محمد  
رضي الله عنه بمكة فقلت يا ابن رسول الله **حديثنا** قال اني هذا  
الموضع فقلت ان رأيت ولو حديثاً فقال سمعت ابي يقول قال عمر  
ابن الخطاب لست ادرى ما اصنع بالمجوس فقام اليه بمسد الرحمن  
ابن عوف فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل عنهم  
فقال « استنوا بهم سنة أهل الكتاب » . فقلت يا ابن رسول الله  
زدي فضرب بقلته وسار

الخوارزمي انها معرب كزيت وهو الخراج بالفارسية وجمعها جزى كنجية والحي .  
وما اسخف هذا القول وابرده ولم ادر مالذي حمله عليه فحام حوله ونسب الى  
الفارسية وهو في العربية من خصائصها الشريفة ومزاياها السنية

وكانت الجزية أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل عالم ديناراً وليس على النساء ولا على الصبيان شيء. ثم ضرب عمر على أهل الشام - وبعضهم يقول على أهل الذهب - على الرجل أربعة دنانير وحنطة وزيباً. ثم زالت الحنطة والزيب. وضرب على أهل السواد ديناراً والصرف اثني عشر درهماً بدينار على الطبقة السفلى وعلى الوسطى دينارين أربعة وعشرين درهماً وعلى العليا أربعة دنانير بثمانية وأربعين درهماً واستقط ذلك عن النساء والصبيان. وإنما فعل عمر ذلك على قدر اليسار والطاقة فالذين يؤخذ منهم الجزية اليهود والنصارى والمجوس والصابئون وقد أخذ عثمان رضي الله عنه من البربر واستبداء الجزية بغير ضرب ولا عنف. ويقبل منهم مكان الدنانير والدرهم الثياب وما أشبهها. وروى عن علي عليه السلام أنه كان يأخذ في الجزية من صاحب البربراً ومن صاحب المال مالا ومن صاحب الجبال حبالا. ولا يأخذ فيها خمرأ ولا خنازير ولا يباع في الجزية بقرهم ولا حميرهم ولا مواشيهم. واختلف الناس في قوله عز وجل «عن يد وهم صاغرون» فقال سعيد ابن المسيب يتعبون عند أخذها، قال أبو عبيد لم يرد تكليفهم فوق طاقتهم إنما أراد أن لا يعاملوا عند طلبها بالأكرام لكن بالاستخفاف. وكتب عمر إلى أمراء الأجناد أن يحتتموا رقاب أهل الذمة وأن تحجز نواصيهم وأن يركبوا الأكف عرضاً ولا يركبوا كما يركب المسلمون وأن يربطوا الكستجات في أوساطهم ليعرف زيارتهم من زيارتهم المسلمين، وقيل وهم صاغرون يعطيها قاعاً والذي يأخذها قاعد. وليس على عبد جزية. وإذا أخذت الجزية منهم لم يكن لهم أن يظهروا شركهم حتى يسمعوها المسلمين ولم

يكن للمسلمين أن يتبعوهم فيما اخفوه عنهم . وعلى المسلمين ان  
يجروا عليهم احكام المسلمين . قال فهذا معنى وهم صاغرون <sup>(١)</sup>  
حدثنا محمد بن زكريا الملائي قال حدثنا العباس بن بكار  
قال حدثنا أبو بكر الهذلي قال سمعت الحسن يقول كراء الدار  
جزية المؤمن ولا يلزم الرهبان أصحاب الصوامع جزية لفقرهم  
وتخليهم عن الدنيا

### مبلغ المال برتفع من الخراج

ارتفع خراج الشام على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
خمسمائة ألف دينار فلما أفضى الأمر الى معاوية قطع الوظائف  
على أهل المدن فوظف أهل ( قنسرين ) أربعمئة وخمسين ألف  
دينار على الجماع من ذلك الثلاثان وعلى أهل ( دمشق ) أربعمئة

(١) قد استشكل أخذ الجزية من هؤلاء الكفرة بأن كفرهم من أعظم  
الكفر فكيف يقروى عليه بأخذ دراهم ممدودات ؟ واجب أن المقصود من  
أخذ الجزية ليس تقريرهم على الكفر بل إهمال الكافر مدة ربما يقف فيها  
على محاسن الاسلام ومزاياه وقوة ولائه فيسلم . وقال الاتقاني ان الجزية ليست  
بدلاً عن تقرير الكفر وإنما هي عوض عن القتل والاسترقاق الواجبين فجازت  
كاستقاط القصاص بعوض " أو هي عقوبة على الكفر كالأسترقاق . والشق  
الاول اظهر حيث يوهم الثاني جواز وضع الجزية على النساء ونحوهن وقد يجاب  
بأنها بدل عن النصر للقتال منا ولهذا تفاوت لان كل من كان من أهل دار  
الاسلام تجب عليه النصر للدار بالنفس والمال وحيث ان الكافر لا يصلح لها  
لميله الى دار الحرب اعتقاداً أقيمت الجزية للمأخوذة المبروفة الى الذراة مقامها .  
ولا يرد ان النصر طاعة وهذه عقوبة فكيف تكون العقوبة خلفاً عن الطاعة  
لما في النهاية من أن الحليفة عن النصر في حق المسلمين لما في ذلك من زيادة  
القوة لهم وهم يثابون على تلك الزيادة الحاصلة بسبب أموالهم وهذا بمنزلة مالو  
أعاروا دوابهم للفزاة . ومن هنا تعلم ان من قال انها بدل عن الاقرار على الكفر  
حققت توهم وهما عظيم

وخمسين ألف دينار على الجماجم من ذلك الثلاثان وعلى ( الاردن )  
مائة وثمانين ألف دينار على الجماجم من ذلك الثلاثان وعلى  
( فلسطين ) مثل ذلك ، ثم جعل بعد ذلك يصطفى الأرض الجيدة  
ويدفعها الى الرجل بخراجها وعلوجها والخراج على أصله لا ينقص  
منه شيء

### ذكر مصر

دخل عمرو بن العاص مصر بصلح وعهد فوضع عليهم من  
الجزية على كل انسان دينارين وثلاثة ارادب قمحا والاردب عند  
أهل مصر ست وبيات والويرة كيل يكون ما فيه من الحنطة  
ثلاثون رطلا بالبغدادي اذا كانت الحنطة ثقيلة فاذا خفت كانت  
سبعة وعشرين رطلا وجعل عليه مع الثلاثة ارادب قسطين زيتا  
وقسطين خلا وقسطا من غسل والقسط كيل عندكم يكون ما فيه  
أربعة ارطال

ولهم من الشرط ان لا تباع نساؤهم ولا اولادهم ولا أرضهم  
ولا ديارهم ولا تباع كنوزهم ولا يزداد عليهم في جزيتهم  
فلم يزل ذلك على ذلك حتى ولي عبد الله بن سعد بن أبي سرح  
فكان يرفع الى أيام عبد الملك بن مروان ألفي دينار فانه ولي  
أخاه عبد العزيز مصر نخط الارضين وذلك انها كانت كثيرة  
فاقتطع اقواما وزاد ذلك على الجماجم فكانت تستأدى ألف ألف  
دينار فرحلوا الى عبد الملك يشكون فلما رجعوا زاد عليهم  
عبد العزيز

## ذكر السواد

اختلف الناس في خراج السواد فروى بعضهم ان عمر رضي الله عنه بعث عثمان بن حنيف لمساحة السواد ف مسح الارض وجعل على جريب الكرم عشرة دراهم وعلى جريب النخل خمسة دراهم وعلى جريب القصب ستة دراهم وعلى جريب البر أربعة دراهم وعلى جريب الشعير درهين . وروى أيضاً انه جعل على كل جريب غامراً وغامراً درهماً وقفيزاً وعلى جريب الرطبة خمسة دراهم وعلى جريب الشجر عشرة دراهم وعشرة افقزة ولم يذكر النخل وقيل جعل على كل جريب غامر وغامريناله الماء بدلولاً أو غيره عطل أو زرع درهماً وقفيزاً وألقى لهم النخل عوناً لهم . وجعل على كل جريب كرم عشرة دراهم وعلى جريب الرطبة ستة دراهم وعلى جريب السمسم خمسة دراهم وعلى جريب الخضر من غلة الصيف من كل جريب ثلاثة دراهم وعلى جريب القطن خمسة دراهم

وروى عن الشعبي ان عثمان بن حنيف مسح السواد فوجده ستة وثلاثين ألف ألف جريب فوضع على كل جريب درهما وقفيزاً ولم يذكر غير ذلك

والى هذا ذهب أكثر الفقهاء ان عمر رحمه الله انما أوجب الخراج على أهل الارض خاصة باجرة مسماة لان مخرج الخراج مذهب الكراء فكأنه أجرى كل جريب بدرهم وقفيز في السنة وألقى من ذلك الشجر والنخل فلم يجعل لها أجرة لان قبالتها لا تطيب حتى تسمن فيكون ذلك مع الثمر قبل أن يبدو صلاحه وقبل ان يجعلوا . قال وهذا الذي كرهه الفقهاء . وفي هذا الحديث

حجة لمن قال السواد فيء للمسلمين وانما أهله عمال للمسلمين.  
بكرام معلوم

قال أبو بكر محمد بن يحيى الصولى وهذه الاحاديث كلها تدل  
على ان جعل الخراج على الارضين التي تغل من ذوات الحب  
والثمار وعطل من ذلك الدور والمساكن التي يتزلونها فلم يجعل  
عليهم فيها شيئاً

وقال أبو حنيفة ومالك والثوري وابن أبي ذئب اذا عمرت  
الارض رأينا ان يزداد عليها واذا نقصت رأينا ان يوضع عنها .  
وقالوا ليس على الغامر شيء وان بلغه الماء

وحد السواد التي وقعت عليه المساحة من لدن تخوم (الموصل)  
ماداً مع الماء الى ساحل البحر ببلاد (عبادان) من شرقي دجلة هذا  
طوله ، فاما عرضه فغده من أرض حلوان الى منتهى طرف  
(القادسية) المتصل بعذيب

فاما خراجها فان الواقدي ذكر انه سأل عبد الحميد بن جعفر  
كم مبالغ خراج سواد الكوفة على عهد عمر قال سبعون  
ألف ألف درهم . وروى عن محمد بن كعب القرظي قال اخبرني  
أهل الأرض بالعراق انه بلغ الخراج على عهد عمر وعثمان رجبهما  
الله مائة ألف ألف<sup>(١)</sup> ، فاما ولي معاوية صار الى خمسين ألف ألف  
وهدايا النوروز والمهرجان خمسون ألف ألف لنفسه . وكان قد  
اصطفى أموال كسرى فكان يقطع فيها ويصل ويحيز من يشاء ،  
ثم بلغ الخراج في فتنة ابن الزبير ستين ألف ألف وهدايا النوروز  
والمهرجان وصواف نحو عشرين ألف ألف ، فاما ولي الحجاج صار

(١) قال ابن عبد البر بلغت جباية سواد الكوفة قبل ان يموت عمر بعام .  
مائة ألف ألف



الى أربعين ألف ألف وما كان يصل الى ذلك الا بضرب الابدان، فلما قتل ابن الاشعث قال الحجاج الآن فرغت لاهل السواد فعمد الى رؤسائهم وأهل بيتوتاتهم من الدهاقين فقتلهم صبراً وجعل كلما قتل من الدهاقين رجلاً أخذ ماله وأضر بمن بقى منهم اضراراً شديداً فخربت الارض فأت الحجاج والخراج خمسة وعشرون ألفاً وكان الامر على ذلك حتى ولي عمر بن عبد العزيز فولى عبد الحميد بن عبد الرحمن السواد وتقدم اليه ان يرجع الى ما وضع عليهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أرضهم ورقابهم ولا يقبل من الطافهم شيئاً في اعيادهم . وأول من أحدث هدايا النوروز والمهرجان الوليد بن عقبة بن أبي معيط ثم سعيد بن العاص بعده فضج الناس الى عثمان رضي الله عنه فكتب اليه فذهاه عن ذلك فبلغ الخراج بعد هدية النيروز في أيام عمر بن عبد العزيز ستين ألف ألف فكان يخرج اعطيات الناس وينفذ الى عمر بعشرة آلاف ألف درهم

حدثنا القاضي عمرو بن تركي قال حدثنا الوليد بن هشام القحذمي قال قال الحجاج يوماً للدهاقين وقد اجتمعوا عنده كم كان عمر بن الخطاب يحب السواد قالوا مائة ألف ألف درهم قال فكم جباه زياد قالوا مائة ألف ألف قال فكم نجبيه نحن اليوم قالوا ثمانين ألف ألف قال فلم ذلك فقال له ابن جميل بن يصبهرى دهقان الفلوح من هذا كله لبيتين قالها شاعركم الحارث بن حنزة قال وما هما قال لقوله :

لا تكسع الشول باغارها      انك لا تدري من الناتج  
وأصعب لاضيافك ألبانها      فان شر اللبن الواج

فاستعمل عمالك هذا فخرت الدنيا . ومعنى البيتين ان .  
العرب كانت اذا أخضبت عاما لم تستقص الحلب وترك في  
الضروع بقية وكسعت الضروع بالماء البارد ليراد اللبن فيكون  
أقوى لظهورها فان كان في العام المقبل جذب كان فيها فضل  
وقوة حتى لا ينقطع اللبن فقال هذا الشاعر لا تكسع الشول  
وهي النوق باغبارها وهي بقايا ألبانها انك لا تدري من النتائج  
أي لعله ان يغار عليك فتؤخذ أو تموت فيأخذها الوارث  
فالصواب ان تتعجل منفعتها . أي فعمل العمال هذا وأخذوا  
العاجل ولم يعمروا للعام المقبل فنقص الخراج لذلك

وهو الخراج والخرج . قرأ أهل الكوفة خراجا بالالف في كل  
القرآن الا عاصما فانه قرأها هو وأهل المدينة وأبو عمرو خراجا  
بغير ألف وكذا قرأ ابن عباس رضي الله عنه

والخراج في اللغة الاجر ومنه خراج الارضين وقال الفراء  
الخراج اعم والخرج أقل كأنه شيء من الخراج . ويقال للذمي أدّ  
خرج رأسك فخراج ربك خير . قال السكبي فرزق ربك خير .  
وقال الحسن وهو الصواب فاجر ربك خير لك في الآخرة من  
أجورهم في الدنيا اذ كان أكثر الناس على ان الخراج الاجر  
خراج واخرجة . وحكى التوجي ان اعرابيا قال ما مواعيدكم  
الا اسربة فجمع سرابا أسربة . وخرج وخروج مثل فلس وفلوس

### القبالات

قال أبو بكر حدثنا محمد بن القاسم أبو العيناء قال حدثني .  
الاصمعي عن أبي الاشهب عن الحسن قال جاء رجل الى ابن عباس  
رحمه الله فقال اتقبل منك (الابلة) بمائة ألف فضربه ابن عباس وصلبه .

وروي ابن عبد الرحمن بن زياد قال أنا قلت لابن عمر انا نتقبل الأرض فنصيب من ثمارها يعني الفضل ، فقال ذلك الربا العجلان . وقال ابن عباس رضى الله عنه الفبالا حرام وقال سعيد بن جبير لا خير في القبالة وانما كرهوها لأنها بيع ثم لم يخلق بعد ولم يبد صلاحه وزرع نابت لم يستحصد ومن قبل أن يزرع فهذا هو الغرر المنهى عنه

وقال بعض الفقهاء فيها انه يحكم على الله أن يصير الأمر على ما يريد فاذا كان الشيء معلوماً جازت القبالة والاجارة كأنه قول الرجل قد أجرتك هذه الدار بعشرة دراهم شهراً معلوماً فإن كانت الاجارة أربعة أو جمل منها واحد جاز فقد عرفت الدار وعرفت المدة ووصفت وعرفت الدراهم فهذه ثلاثة ان كانت قد عرفت ولم يعرف هل يسكن الدار وحده أو هو وعياله ولا يعرف عدد عياله فهو جائز

### ما يفضل من المال

قال محمد بن يحيى **حدثنا** عبد العزيز بن معاوية القرشي قال **حدثنا** جعفر بن عون قال **حدثنا** هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اجتمعوا لهذا المال فانظروا لمن ترونه اني سمعت الله عز وجل يقول « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلاه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم » . والله ما لهؤلاء وحدهم . « والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم » . والله ما هو لهؤلاء

وخدمهم • « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان » • والله ما من أحد من المسلمين الا وله حق في هذا المال اعطي منه أو منع حتى راع بعدن

وقال عمر يوماً قد أعطيت الناس حقوقهم وفضل عندى مال ما ترون فيه فقالوا يا أمير المؤمنين لك حاج وتنوبك نوائب لا تنوب غيرك نخذه اليك لذلك فان اتقنا طيبة لك به وعلي رضي الله عنه ساكت فقال ألا تتكلم يا أبا الحسن فقال قد أشار عليك القوم فقال لتقولن فقال لم يجعل عامك ظنا وبقينك شكا قال قد قلت قولاً لتخرجن منه قال أما تذكر حين بعثك رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة فأتيت العباس فنمكت الصدقة فأتيتني فقلت ان العباس منعني الصدقة فانطلق معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقت معك فوجدناه مهموماً فرجعنا ولم نقل شيئاً له ثم رجعنا وقد طابت نفسه فقال ان كان عندى ديناران فكأنهما يهما نى حتى وجهتهما فقد ان العباس (١) قد منعني الصدقة فقال « ان عم الرجل صنو أبيه » قال لا جرم اني أشكر لك المرتين جميعاً قال فأشعر علي قال فاني أشير عليك أن تقسمه فدا عمر عبد الله بن الارقم فقال كم في بيت المال قال كذا وكذا قال « لولا اني أرى ان أقرب لمنفعته أن يكون معاً لقسمت الأول فالأول » فقام رجل من ثقيف فقال يا أمير المؤمنين أعدّه للبوائق فقال « كلمة شريست بها أمراء السوء من بعدى أعطاني الله جوابها بل أعد لها ما أعد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تقوى الله وطاعته »

(١) كذا وامله فقلت ان العباس الخ

ولما حبس معاوية على الناس اعطيتهم قام اليه أبو مسلم الخولاني <sup>(١)</sup> وهو يخطب فقال يا معاوية ان هذا المال ليس لك ولا لايك وأمك فلم حبست على الناس العطاء فغضب ثم نزل فدخل وأومأ الى الناس أن ثابتوا ولا تنفروا ثم خرج فعاد الى المنبر فقال أيها الناس ان أبا مسلم الخولاني قد قال ما قال فوجدت لذلك، واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اذا غضب أحدكم فليغتسل » وصدق أبو مسلم فأغدوا على اعطياتكم نخذوها على بركة الله . ثم كانت فضول الأموال تحمل اليه فيصل بها من أحب وينفق كيف يريد

### مطابقة المسلم وغيره

مضت السنة في المكاتب أن يبتدىء المكاتب نفسه على المكتوب اليه

يروى ان العلاء بن الحضرمي كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه . وروى الربيع بن أنس ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يكتبون اليه من فلان بن فلان الى محمد رسول الله .

وقد رخص في تقديم المكاتب . روي عن رسول الله صلى

(١) أبو مسلم الخولاني العابد اسمه عبد الله بن مَرْث وثيل عبد الله بن عوف والاول اكثر وأشهر ادرك الجاهلية واسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يره وقدم المدينة حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه فهو معدود في كبار التابعين عداؤه في الشاميين وقصته مع الاسود بن قيس بن ذي الحمار الذي تنبأ باليمن مشهورة وهي عجيبة وقد ذكرها كثير من الثقات منهم الامام ابن عبد البر في كتابه الاستيعاب راجع

الله عليه وسلم انه قال اذا كتب أحدكم فليبدأ بنفسه الا الى والده  
ووالدة أو امام . وروى يحيى بن أبي كثير ان زيد بن ثابت كتب  
الى معاوية فبدأ باسم معاوية

قالوا والكتاب الى المسلم سلام عليك فاني أحمد اليك الله  
الذي لا اله الا هو ، والى غير المسلم والسلام على من اتبع الهدى  
كذا كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل عظيم الروم  
والى كسرى والى مسيلمة الكذاب

وقد روي انه رخص في رد السلام على الكافر وان رجلا  
منهم كتب في آخر كتابه الى النبي صلى الله عليه وسلم سلام عليك  
فأمر النبي صلى الله عليه وسلم الكاتب أن يرد عليه السلام  
وانما كتبوا في أول الكتاب سلام عليك لأن النكرات  
أوائل الاشياء والمعارف الثواني فافتتحوا بالنكرة فاذا ردوه  
عرفوا فقالوا السلام عليك فعرفوه بالف ولام أي هذا ذلك الاول  
كقولك في الكلام مربى رجل فكان من أمره كذا وكذا ثم  
قال لي الرجل كذا فعرفت انه ذلك الذي ابتدأت بذكره

وقال بعضهم اذا كان الشيء مهما لا ينفصل بعضه من بعض  
تكلّموا به مرة بالالف واللام ومرة بطرحهما كقولهم قلت خيراً  
وقلت الخير وكسبت مالا وكسبت المال ولا أراك الله سوءاً ولا  
أراك سوء

### ما في الانسان وغيره

وهذا شيء لا يسمع الانسان جهله ولذلك ذكرته  
في فم الانسان الثنايا وهي أربع اثنتان من فوق واثنتان من  
أسفل . ثم الرباعيات الواحدة رباعية مخففة الياء وهن أربع

ويقال لهذه الثمان الثغر . ثم الاثني عشر . ثم الأربعة . ثم الضواحك والنواجد . ومن ثمان ويقال لهن العوارض ثم الارحاء وهي الاضراس أربعة من فوق وأربعة من تحت في جانبي الفم وهي الطواحن<sup>(١)</sup> والحي مركب الاسنان وهو الفك واللثة اللحم الذي فيه الاسنان والدور مغارز الاسنان في اللثة والعمور اللحم الذي بين الاسنان الواحد عمر واضراس الحنك ضراس ثنتان في آخر الأضراس من أسفل لا من أعلى اذا صار الانسان رجلاً

وما كان له خف مثل الجمل والنعامة فانه يقال لقمه مشفر وما كان له ظلف قيل له المرمة والمقمة والجحمة للحافر والخرطوم للسياح والمنسر والمنقار للطائر<sup>(٢)</sup>

### الطعمة

يقال الوليمة ، ولطعام الأبنية الكيرة ، ولطعام الولادة الخرس لأن ما تطعم النفساء نفسها خرسة ، وطعام الختان اعدار ، وطعام القادم من سفر نقيعة

ويقال قرمت الى اللحم قرمة ، وعمت اليه عيمة . ويقال يدي من اللحم غمرة وزهرة لأن الزهم الشحم ، ومن الزبد واللبن وضرة ؛

(١) قال ابن مالك في منظومته التي نظم بها كناية المتحفظ وزاد عليه :

ثم الثنايا اربع . واربع رباعيات بعدهن فاسمعوا

ارحية من بعدها اثنا عشر نواجذ أربعة وقل ثغر

اي أسقط الاسنان لكن انفرا يطلق للانيات مثل انفري

وهذا المنظومة فريدة نادرة الوجود ولدينا منها نسخة الا أنها تنقص منها المقدمة

(٢) هذا يشعر بأن منقار الطائر ومنسره واحد وفرق بعض اللغويين بينهما

وقال المنقار لالا يصيد والمنسر لما يصيد . وحكى يعقوب انه يقال منقار بالراء ومنقاد

بالدال وهو غريب

ومن السمك سهكة • وربما حمل بعض هذا على بعض  
ويقال ارغم الله انفه ، خص الأنف لأنه اطلع ما في الوجه ،  
والرغام التراب يراد كبه الله على وجهه فان أول ما يلصق منه  
التراب بالأنف ، وقالوا على رغم انفه ثم كثر حتى قالوا على رغمه  
فالقوا الأنف

وقتّم الله عصبه جمعه حتى لا يحرك يداً ولا رجلاً ، والبحر  
قمام من ذلك لأنه يجمع الماء

قالوا والشافة قرحة تخرج بالقدم فتكوى فتذهب ، فاذا قالوا  
استأصل الله شافته فكأنما قالوا اذهب الله كما اذهب الشافة . واذا  
اصابه ذلك قيل شفيت رجله شافاً

اسكت الله نأتمه . النسيم الصوت الضعيف مخففة ، ونأتمه  
مشددة ما ينم عليه من حركته

سخم الله وجهه سوده من السخام وهو سواد القدر  
واسخن الله عينه أي غمه وحزنه لأن دمة الحزن حارة  
ودمة الفرح باردة فلذلك يقال أقر الله عينك مأخوذة من القر  
واباد الله خضراءهم أي سوادهم يريد أشخاصهم ويقال للروضة  
الخضراء سوداء ومنه صفة الجنيتين « مدهامتان » وقال الأصمعي  
إباد الله غضراءهم أي غضارتهم والغضراء طينة خضراء علىكة  
وفي جنبي الانسان أربعة وعشرون ضلعاً الواحدة ضلع وهي  
مؤننة ويقال للمؤخرة منها ضلع الخلف

وهنا شيء يكثر في كلام الناس فذكرناه : تقول للرجل اذا  
امرته بأخذ الشيء ها يا رجل وللأثنين هاؤما وللجمع هاؤم وهاء يا  
امراً فتكسر الهمزة للمؤنث وللمرأتين هاؤما كما للمذكر يفي



الاثنين وفي الجمع هاؤن تدخل النون لجمع المؤنث . فاذا ادخلت .  
الكاف قلت هاك يارجل وهاك يامرأة وهاكا للذكر بن والاثنتين  
وان جمعت قلت للذكر ان هاكم وللاناث هاكن . وان أمرت  
بإعطائك شيئاً قلت للذكر هات يا هذا وهاتيا وهاتوا وللمؤنث  
هاتي وهاتيا وهاتين . واذا سألت رجلاً عن رجل قلت كيف ذاك  
الرجل وكيف ذاكما وكيف ذاكم . واذا سألت رجلين عن رجلين  
قلت كيف ذانكما وكيف اولئكم . واذا سألت رجلاً عن امرأة  
قلت كيف تلك المرأة الخطاب للرجل وأول الكلام للمرأة وفي  
التثنية كيف تانكما وفي الجمع كيف اولئكم . فاذا سألت امرأة عن  
رجل قلت كيف ذاك الرجل أول الكلام للرجل وآخره للمرأة  
وكيف ذانكما وكيف اولئكن بالون لأن آخر الكلام للمؤنث .  
فان سألت امرأة عن امرأة قلت كيف تلك المرأة وكيف تانكما  
وكيف اولئكن

### شرح الإيجاز في ابتداء المطالبة والجواب

قال محمد بن يحيى حدثنا الحسين بن يحيى الكاتب قال حدثنا  
اسحاق قال سمعت جعفر بن يحيى يقول لكتابه « ان استطعتم  
ان تكون كتبكم توقيعات فافعلوا (١) »

وقال بعض الكتاب الإيجاز في الابتداء امكن منه في  
الجواب ما لم يكن منه في اعدار وانذار وعود وبدء وفتوح وعهود  
قال ابو بكر : والذي عندي انه يحتاج الكاتب والخطاب  
والشاعر الى ان يخرجوا معانيهم في اقواتها من الألفاظ على  
الاختصار ما لم يحتاج الى اكثر فان احتيج الى ذلك جيء به بما

(١) انظر باب التوقيع والإيجاز ص ١٣٤

لا بد منه . واكثر ما يقع ذلك في الرغبة والرغبة الا ترى الى كتاب الله عز وجل وكلامه المعجز كيف يكون فيه ذكر الجنة والنار وقصة الانبياء عليهم السلام والنعمة من كذبهم والأمر بالاعتبار بمازل بهم فكانت الحكمة في تقرير ذلك مما يفعل العرب وسنأتي بفعلهم بعد . ولأن الانسان قد يقرأ بعض القرآن ويحفظ شيئاً منه دون شيء فلم يخل الله عز وجل كل موضع منه من ترغيب وترهيب واذكار واعتبار تفضلاً منه على عباده واستدعاء لطاعتهم ونهيًا عن عصيانهم فوقع التكرير لذلك<sup>(١)</sup> وقد حدثني محمد بن يزيد المبرد النحوي قال حدثني أبو محمد التوجي عن ابي عمر الأسدي قال قيل لأبي عمرو بن العلاء هل كانت العرب تطيل قال نعم ليسمع منها . قيل فهل كانت توجز قال نعم ليحفظ عنها وقد روي في هذا لأبي دؤاد الايادي :

برمون بالخطب الطوال وقارة وحي الملاحظ خيفة الرقباء<sup>(٢)</sup> واحتج من زعم ان الجواب ينبغي أن يكون اكثر من السؤال لان السؤال عنده استعلام والجواب اعلام وقد قال الله عز وجل « وما تلك بيمينك يا موسى » فاقضى الجواب ان يقول « هي عصاي اتوكأ عليها واهش بها على غمي » . ثم رأى (١) قلت هذا القول لا صحة له وليس عليه اثاره من علم فقد اثبت المحققون ومنهم امام الامة وفخر الامة شيخ الاسلام ابن تيمية رضى الله عنه انه ليس في القرآن تكرار اصلا حتى البسلة وفصل الكلام على هذا البحث في غالب كتبه واتى بما لا عين رأت ولا اذن سمعت . ولولا ضيق المقام لاوردت طرفاً من كلامه ونبذة من بيانه

(٢) الوحي الاشارة بالكلام الخي . وقد مدح الشاعر كما ترى الاطالة في موضعها والحذف في موضعه

من منافعه بها كثيرة فاختصر ذكرها وقال «ولي فيها ما رب أخرى»  
وقالوا «البلاغة لمحة دالة» وقالوا «لا تنفق كلمتين اذا كفتك

كلمة» وانشدني احمد بن اسماعيل الكاتب لنفسه :  
خير الكلام قليل على كثير دليل  
والي معنى قصير يحويه لفظ طويل  
وفي الكلام فضول وفيه قال وقيل

أولا ترى الى موضع الایجاز بذكر الحجة في القرآن كيف  
تى مختصراً معجزاً وهو فيه كثير، فنه قوله تبارك وتعالى  
« وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم  
قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل شيء عليم » ثم قال عز  
وجل في مكان آخر يذكر هذا « ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس  
واحدة » ثم قال في مكان آخر وقد أمرهم ان يعتبروا فقرب ذلك  
عليهم فقال « وفي انفسكم افلا تبصرون » ففي كل شيء من خلق الله  
عز وجل للانسان عبرة الا ان أقربها وأخصرها أمر نفسه . ثم  
اختصر عز وجل أمره ونهييه وتحليله وتحريمه واستثنى في الذي أحل  
مانذ كره بعد من حرامه وفي الذي أحل وقتاً يحرم فيه كل ذلك  
اذا كتب أجزاءه فيه سطر واحد وهو قوله عز وجل « يا أيها  
الذين آمنوا اوفوا بالعقود احات لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى  
عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم ان الله يحكم ما يريد » فامر بأن  
ذو في بعقوده ثم أحل بهائم الانعام واستثنى ما يحرم منها مما يجيء  
بعد ثم ذكر ان هذا الحلال يحرم على المحرم . ولواراد ابلغ  
الكتاب ان يجيء بهذه في اسطر كثيرة ما امكنه على عجزه في

حسن اللفظ والنظم . وهذا كثير يطول به الكتاب ذكرت ههنا طرفاً منه

قال وأنشدني محمد بن يزيد المبرد في وصف خاطب :  
إذا ما اتدى خاطباً لم يقل له أطل القول أو قصر  
اتدى تكلم في النادي وهو مجاس القوم ، وقد روي إذا  
ما ابتدا

طبيب بداء فنون الكلا م لم يعي يوماً ولم يهذر  
فان هو اطنب في خطبة قضى للعقل على المكثر  
وحكى سيويوه ان امرأة من العرب كانت بغياً فكان يقول  
لها القائل خطب فتقول نكح وتمضي معه <sup>(١)</sup>

وحكى ان رجلاً كان عود رجلاً ان يجيئه في وقت من  
الزمان فيمضي معه الى موضع معروف حتى الفاذلك وعرفاه فكان  
يأتيه فيقول « الا تا » فيقول « بلى فا » يريد الا تمضي فيقول  
بلى فامضي . وهذا كله انما يجوز مع الافهام والمعرفة

وانشدني الحسين بن عمر الكاتب قال انشدني علي بن الحسين  
الاسكافي عن ابي محم للاحمير السعدي في كلمة :  
وحاذر جواب المصمتين اذا سمع

عيون العدى فالقول تبدو وشوا كله

(١) لعله يريد بها ام خارجة وهي يضرب بها المثل فيقال اسرع من نكاح  
ام خارجة قالوا كان الخاطب يقوم على باب خباياها ويقول خطب فتقول نكح  
بل كسر فيها ولم تر من قال انها كانت بغياً وقد بينت فيها كنيته على كتاب المنال  
لان الكني ان البقاء لم يكن بين حرائر العرب وانه لو كان لما خسر النهي عن  
البغاء بالاماء والسوانط والنولودات اللواتي لسن من العرب في شيء الى غير ذلك  
مما يؤول ذكره في هذا المقام

من القول ما يكتفي المصيب قليله  
ومنه الذي لا يكتفي الدهر قائله  
يصد عن المعنى فينزل ما تحا<sup>(١)</sup>  
ويذهب في التقصير منه تطاوله  
فلا تك مكثراً تزيد على الذي  
عنيت به في خطب امر تزاوله  
وكلم رجل سقراط في أمر بكلام اطاله وزاد فيه على ما  
احتاج اليه فقال له سقراط « أنساني أول كلامك بعد آخره ،  
وطول عهده مع تقارب افطاره »  
وقال آخر : الكلام اوعية والمعاني امتعة وقديجمع في الوطاء  
الواحد ضروب من الامتعة  
وقالوا : السؤال بنغي والجواب نصير  
وقال آخر : البلاغة في الجواب أوحده<sup>(١)</sup> وأظهر  
وقالوا : الأجوبة امهات الفوائد تلدها بتلقيح السؤال  
وقالوا « الجوابات المسكتة » ولم يقولوا المسائل المسكتة  
وقالوا : لكل كلام جواب  
وقال سهل بن هرون : من فضل الجواب على الابتداء ان  
لا ابتداء يوجد في الجواب ولا يوجد جواب في ابتداء  
وقال آخر « اني ادع الكلام خوفاً من الجواب انه يقع ولم  
(١) كذا الاصل والمعروف في اللغة ان الذي ينحدر في الركبة حين يقل  
ماؤها يقال له مائغ والذي يستقي الدلو يقال له مائغ ومن كلامهم المائغ اعرف  
ياست المائغ فالقسط من أسفل لمن يكون اسفل ومن فوق لمن يكون فوق  
(٢) لعله بالجيم

یذکر « یریدون قولهم <sup>(١)</sup> : السکوت جواب  
قال الصولی حدثنا یونس بن محمد الکردی قال حدثنا  
عبد الله بن داود الکردی قال سمعت الاعمش یقول « السکوت  
جواب » وهذا انما اخذه من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم .  
قال الصولی حدثنی محمد بن یونس الکردی قال حدثنا ابو بکر  
الخنفي قال حدثنا سفیان الثوري قال حدثنا مالك بن أنس  
عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قال  
رسول الله صلی الله علیه وسلم « الأيم احق بنفسها من وليها  
والبکر تستأمر واذنها صماتها » . وحدثنی ابراهيم بن عبد الله  
قال حدثنی مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا مالك  
ابن أنس وذكر مثله  
وقال آخر :

یا من بنا یرتاب ترك الجواب جواب  
وقال بشار وذکر ان السکوت یعنی من لا ونم :  
واذا قلت لها جودي لنا خرجت بالصمت من لا ونم  
وانشدني احمد بن یزید المهلبی عن أبيه قال انشدني الحسين  
ابن الضحاک لنفسه :

وابأبی مفجع <sup>(٢)</sup> بمرته	قلت له اذ خلوت مکتما
تحب بالله من یخصک بالحب	فما قال لا ولا نعماً
ثم تثنی بمقاتی خجل	اراد رجع الجواب فاحتشما
فكنت کالمبتغي بحيلته	برءاً من السقم فابتدا قسماً

(١) کذا والصواب یرید قولهم الخ

(٢) کذا

وقال بمض الكتاب أكثر حيل الكاتب في بلاغته يقصد شيئاً فبأني بغيره ويدرجه فيه . قال محمد بن يحيى الصولى ومن ذلك ما حدّثنا الحسين بن فهم قال حدّثنا عبد الله بن احمد ابن يوسف عن أبيه قال دخلت على المأمون وفي يده كتاب ورد من عمرو بن مسعدة وهو يردد النظر فيه مرات ثم قال لى أظنك قد أفكرت في تردادى النظر في هذا الكتاب قلت قد أفكرت في ذلك قال انى عجبت من بلاغته واحتياله لمراده كتب « كتابى الى أمير المؤمنين أعزه الله ومن قبلى من قواده وأجناده في الطاعة والانتقاد على أحسن ما تكون عليه طاعة جند تأخرت ارزاقهم واختلت احوالهم » ألا ترى ما احمد الى ادماجه الخلة فى الاجناد واعفاء سلطانه من الاكثار ، ثم أمر لهم برزق ثمانية أشهر

ونحو هذا ما حدّثنى به أبو على السجزي قال لما ولي عبد الله ابن سليمان الوزارة أوصلت اليه كتاباً من عبيد الله بن عبد الله وفيه شعر له :

أبى دهرنا اسعافنا في نفوسنا واسعفنا فيمن نحب ونكرم  
فقلت له نعماك فيهم اتمها ودع أمرنا ان المهم المقدم  
فلما قرأ عبيد الله هذا الشعر قال ما أحسن ما احتال في  
شكوى حاله بين اضعاف مدحه فاوصل رقاعه الى فتضى كل  
حاجة كانت له

وحّدثنى على بن الصباح عن حماد عن الهيثم بن عدى قال كان الحجاج يستبطن المهلّب في حرب الازارقة والمهلّب محسن مجتهد يستحق مكان الدّم الشكر . فكتب اليه المهلّب « ان من

البلاء ان یکون الرأى لمن تملکک دون من تبصره <sup>(۱)</sup> « فلما قرأ الحجاج هذا أقصر عن مکاتبته بمثل ذلك وحدثني الحسين بن علی العنبری قال حدثني محمد بن معاوية الاسدی قال لما ظفر المهلب بالخوارج وفرغ من أمرهم قال الحجاج : الآن یرد کتاب المهلب طويلا بوصفه جامعاً لوصف یشرح احواله وانه لحقیق بكل وصف وأهل لكل مدح . قال فورد کتابه :

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الكافيء بالاسلام فقد ما سواه ، المعجل النعمة لمن بغاه . الذي یزید من شكره . ویرزق من كفره \* أما بعد فقد كان من أمرنا ما اغنت جملته عن تفصيلة . وكنا نحن وعدونا في مدة هذا التنازع علی حالتين مختلفتين : یسرنا منهم أكثر مما یسوؤنا ، ویسوؤهم منا أكثر مما یسرهم ؛ علی شدة شوکتهم ، واجتماع کلماتهم . وانزعاج انقلوب لمخافتهم ؛ حتی نوم بذکرهم الرضیع ، وأصم خلوفهم السميع . فانتهزت منهم الفرصة عند امكانها ، بعد ان تنظرت وقت ابانها ؛ واستدعی النهل علیه ، وبلغ الکتاب أجله . فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمین »

ونحو هذا الا انه فی التهديد ما حدثني به عبد الواحد بن العباس الهاشمی قال سمعت الرياشی یقول کتب ملک الروم الى المعتصم کتاباً یتهدده فيه فامر بجوابه . فلما قربت الاجوبة علیه لم یرضا وقال للکاتب « اکتب » فأملی علیه :

(۱) کذا الاصل . والرواية المشهورة : « لمن تملکک دون من یبصره »  
المطبعة السليمة



بسم الله الرحمن الرحيم  
 أما بعد فقد قرأت كتابك ، وسمعت خطابك . والجواب  
 ما ترى لا ما تسمع . وسيعلم الكافر لمن عقى الدار «  
 وكتب أحمد بن يوسف الى اسحق الموصلى يدعوه ويعلمه  
 ان عنده قلما « المعنى انا وقلم وأنت أعلم »  
 وكتب عبد الملك الى الحجاج « أما بعد فقد بلغني سرفك  
 في سفك الدماء ، وتبذير الاموال في الباطل ، ومنعك الحق ؛  
 فلا يؤنسك بي الا طاعتك ، ولا يوحشك مني الا معصيتك »  
 قال فكتب اليه الحجاج « أما بعد فقد وصل كتاب أمير  
 المؤمنين ، وما قتلت الا فيه ، ولا أعطيت الا له . فان رأى أمير  
 المؤمنين ان يمضى لى سالى ، ويأمر لى بما أحب في مستأننى ؛  
 فعل ان شاء الله »

قال الصولي حشرى محمد بن يزيد المبرد قال حشرى العتي  
 قال كتب عبد الملك بن مروان الى بعض ولده وقد خالفه في شيء  
 « أما بعد فاني أمرتك بأمر فأتيت غيره ، ووصيتك بوصية  
 غايبت الا عصيته . وخفت انك بمنزلة الصبي الذي اذا أمر بشيء  
 أباه ، واذا نهى عن شيء أتاه ؛ فيحتال له فيما ينفعه بأن ينهى  
 عنه ، وفيما يضره بأن يؤمر به . وياسوأنى لمن هذه حاله والسلام »

### مطابقة الاقوال

قال الصولي حشرى محمد بن موسى بن حماد قال سمعت الحسن  
 ابن وهب يقول : كاتب رئيسك بما يستحق ، ومن دونك بما  
 يستوجب ، واكتب الى صديقك كما تكتب الى حبيبك  
 وقال بعض الكتاب غزل المودة ارق من غزل الصباية

وقال غيره اني لا لند للمؤانسة كلذتي للملامسة  
 وحدثنا أبو العيناء قال حدثنا الاصمعي قال قال هشام :  
 قد مرت لذات الدنيا كلها على يدي وفعلت فما رايت الذ من محادثة  
 صديق ألقى التحفظ بيني وبينه  
 قال الصولي أو ما ترى حذق أبي تمام في قوله لآل وهب :  
 كل شعب كنتم به آل وهب فهو شعبي وشعب كل أديب  
 ان قلبي لكم لكالكبد الحرى وقلبي لغيركم كالقلوب  
 وهو القائل :

واجد بالخليل من برحاء الشوق وجدان غيره بالحبيب (١)  
 وانشدنا أحمد بن اسمعيل لنفسه :

صدود الحبيب دعاء الغلي ل وأغلظ منه صدود الخليل  
 صددت فاشتت بي حاسداً عليك وحققت قول العذول  
 وقال أبو تمام الى ابن الهيثم (٢) :

سلام الله عدة رمل خبت على ابن الهيثم الملك اللباب (٣)  
 ذكرتك ذكره جذبت ضلوعى اليك كأنها ذكرى تصابى .  
 وقال ابراهيم بن العباس الصولي :

اميل مع الذمام على ابن عمي وأقضى للصديق على الشقيق  
 واما تلفنى حراً مطاعاً فانك واجدى عبد الصديق  
 وقالوا طرف الصداقة أملح من طرف العلاقة

(١) البرحاء الشدة

(٢) ابن الهيثم هو أبو الحسن محمد بن الهيثم بن شيبانة من أهل مرو .  
 والبيتان من قصيدة طويلة لابي تمام يمدحه بها وكتب بها اليه معرضاً بهجاء أبي  
 صالح بن يزيد الكاتب

(٣) أحت المخفض من الارض فيه رمل والاباب الخاص . ويروى بدل  
 ضلوعى نؤادي

### ذكر الحساب

قال الصولي لم نرد بذكر الحساب ان نذكر الضرب والقسمة  
والمعاملة انما أردنا ان نذكر اللغة فيه ووصف الكتاب به اذ كان  
الحساب قد عملت فيه كتب يزيد بعضها على جملة كتابنا هذا ،  
ولئلا يخلو هذا الكتاب من ذكره اذ كان أصلا لا يستغنى عنه  
الكاتب ولا بد لكل أحد منه

يقال حسب يحسب حساباً وحساباً مثل بنى ببناء وبنينا  
والفعلان في مصدر فعل وفعل قد جاء! وان لم يكثرنا قالوا رفع  
رفعاناً وخسر خسراً وغنى غنياً . قال الحرث بن خالد :

أجدد بعمره غنياتها فتهجر أم شاننا شانها (١)  
والحسان العذاب ومنه قول الله عز وجل « أو يرسل عليها  
حساباً من السماء » ، والحسان الاتكال ولم نسمعه الا مع ذكر  
الله عز وجل يقال على الله حسابي وتكادني قال الشاعر :

على الله حسابي ان النفس أشرفت  
على طمع أو خاف شيئاً ضميرها

وقال الله تعالى « الشمس والقمر بحسان » أي يطلعان  
ويغيبان باوقات وقتها الله لا تزيد ولا تنقص فكانت كصفة  
ما يحسب قال الله عز وجل « وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا  
آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلاً من ربكم ولتعلموا  
عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلاً »

واجمع الحساب من كل جنس وملة ، بكل خط ولغة ، على

(١) عزاه الجوهري في الصحاح الى قيس بن الخطيم

ان تراكيب الحساب لا تعدو أربعة : عدد يضرب في عدد ، أو  
 قسمة عدد على عدد . أو القاء عدد من عدد . أو زيادة عدد على  
 عدد ، وتكلموا في أوائل العدد ونهاياتها بكلام كثير أحسنه ما قال  
 الهند ان الاعداد تبتدىء من واحد وتنتهي الى تسعة ثم تكون  
 العشرة راجعة الى حال الواحد على الرتبة . وعلى هذا وصفوا  
 حروفهم التسعة وقالوا الحساب الهندي أخرج لكثير العدد الا  
 ان الكتاب اجتنبوه لان له آلة ورأوا ان ما قلت آلتاه وانقر  
 الانسان فيه بآلة من جسمه كان أذهب في السر واليق بشأن  
 الرياسة وهو ما اقتصروا عليه من العقد والبنان <sup>(١)</sup> واخراج  
 رءوس الجمل في أواخر السطور وحط التفاصيل عنها واحداً  
 دون آخر وفرعا دون أصل . وعنى بعض الكتاب بذلك حتى خف  
 عقده وصار يلحق ببنائه مثل ما يلحق ببصره ولا يستبين الناظر  
 مواقع انامله

(١) قد وضعوا كلا من عقود الاصابع بأزاء عدد مخصوص ثم رتبوا  
 لأوضاع الاصابع آحاداً وعشرات ومئات وألفاً ووضعوا قواعد يتعرف بها  
 حساب الألف فما فوقها بيد واحدة وقد ألف في ذلك رسائل عديدة وارجيز  
 ومنظومات منها رسالة شرف الدين اليزدي ويقول أنها من أحسن ما ألف في هذا  
 العلم . ومن الارجيز ارجوزة لابن حرب وارجوزة لابي الحسن علي الشهير بابن  
 المغربي وقد شرحها عبدالمقادر بن علي بن شعبان العوفي وأورد في شرحه فوائد  
 كثيرة وادرج فيه منظومة شمس الدين محمد بن أحمد الموصل الحنبلي التي أولها :  
 بمحمدك يارباه . . . أولا فما زلت اهلا للمحامد مفضلاً

وقد عزت على هذا الشرح قبل نحو سنة فنسخته بيدي يسر الله نشره .  
 ومنظومة الموصل الحنبلي المذكورة في بلوغ الارب تأليف شيخنا ونشرتها  
 مجلة المشرق ولم أذكر محلها ولولا ضيق المقام لذكرت بجل قواعد هذا الفن

وقد شبه عبد الله بن أيوب بن محمد التيمي وميض البرق  
نخقة يد الحاسب فقال :

اعنى على بارق ناظر<sup>(١)</sup> خفى كوحيك بالحاجب  
كأن تألقه في السما يدا كاتب أويدا حاسب  
وقال بعض الكتاب :

وناطق تخسر الفاظه عن لغات العود بالزمر  
بيننا تراه عاقداً خمسة وستة صار الى عشر  
وصار من بعد الى واحد كحاسب اخطأ في كسر  
ومن أحسن ما قيل في تشبيه يد الحاسب بميض البرق بعد  
قول التيمي قول عنتره من أبيات :

وفرضت للناس الكتابة فاحتذوا

فيها مثالك والعلوم فرائض

واذا خططت فانت غيث معشب

واذا حسبت فانت برق وامض

واذا نهضت فانت نجم ثاقب

واذا جلست فانت ليث راض

فبك التمثل حين ينعت فاضل

واليك يرجع حين يشكل غامض

وقد زعم قوم ان قول الله عز وجل « فصيام ثلاثة أيام في  
الحج وسبعة اذا رجعتن تلك عشرة كاملة » انما قصد به الافادة  
اذا كانت العرب لا تعرف دقيق الاعداد وليست بمن يحسن الحساب  
واحتجوا بقول الفرزدق :

ثلاث واثنتان فهن خمس وواحدة تميل الى سمام

(١) كذا الاصل ولعله ماطر

قالوا فلو لا انه رأى ذلك فائدة ما قاله . واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أخبر ان الشهر قد يكون تسعاً وعشرين « الشهر هكذا » وفتح أصابع يديه العشر « وهكذا وهكذا » وثنى إحدى أصابعه في الثالثة . وقيل المعنى انه لما فصل بين السبعة والثلاثة باظهار أخبر انها كالمتمصلة اذ كان قد أتى بها كما أمر فقد كملت له وقيل بل أراد انها كملت فدية حين وصل السبعة بالثلاثة وكان بعض العرب باع جوهرأ تقيساً بألف درهم فقبل له قد كان يساوي أكثر من هذا فقال ما ظننت ان عدداً أكثر من الف . وقال ابن الرومي :

وكننت حسبت فلما حسبت زاد الحساب على المحسبة  
وقال الخليل بن أحمد يهجو رجلاً كان يدها مقبوضان عن  
البذل فقال :

كفك لم يخلقاً للندى ولم يك بخلفها بدعه  
فكف ثلاثة آلافها وتسع مئيتها لها شرعه  
وكف عن الخير مقبوضة كما تقصت مائة سبعة  
وقال النابغة للنعمان في اعذاره اليه كن حكيماً في انصافي كما  
حكمت جارية كانت لها حمامة فرأت قطاً فخرته ستاً وستين فقالت :

لبت الحمام لي الى حمامتيه  
أو نصفه قديه نعم الحمام مائه  
قالوا وكانت لها قطاة <sup>(١)</sup> وجعلت القطا حماما . وقيل أراد

(١) وعليه يروى قولها :

يا ليت ذا القطا لنا الى قطاة اهلنا  
ومثل نصفه معه اذاً لنا قطا مائه

واری من المستحيل ان يتفق هذا لاحد مع التساهل في تجويز الرؤية وسرعتها على ان احصاء هذا العدد والحمام أو القطا في طيرانه كيف يتبها وبعضه يتقدم

النابعة احكم على بعدل كما حكمت هذه في العدد فاصابت والاول  
أجود وهو قول الاصمعي أفلا ترى الى النابعة كيف حكى هذا  
ونسب هذه الفتاة الى حكمة وعدل حين احسنت العدد فقال :  
واحكم كحكم فتاة الحى اذ نظرت الى حمام سراع وارد التمد  
التمد الماء القليل . قال أبو عبيدة وكان يقال للجارية الزرقاء  
واسمها عنز وكانت من جديس . وقال غيره القائلة لهذا هند بنت  
الخص :

قالت ألا ليتما هذا الحمام لنا الى حمامتنا أو نصفه فقد  
قولها فقد أي حسبي وقدك حسبك  
فحسبوه فألفوه كما زعمت تسعاً وتسعين لم ينقص ولم يزد (١)  
وبعضه يتأخر وبعضه يتسفل وبعضه يستعلي . وأغرب من هذا ما قاله النابعة الدياني  
في قصيدته وهو :

واحكم كحكم فتاة الحى اذ نظرت الايات

وجاء بمدقوله واحكم الخ بيت لم يذكره المصنف وهو :

يحفه جانباً نيق وتبعه مثل الزجاجة لم تكحل من الرمد

يريد بجاني النيق حافتي الجبل واذا كان الحمام بين جبلين ضاق المسكان عليه  
وركب بعضه بعضاً متراكباً فيكون ابعدا لحصاء عدده بخلاف ما اذا كان منبسطة  
في الجو . والاغرب ما تداوله المؤلفون في كتبهم من أنها كانت تنظر الفارس  
من مسيرة ثلاثة ايام وغير ذلك من الحكايات عنها . ولعمري ان نفسى لتفر من  
تصديق هذه الدعاوي . والعجب من فخر الدين الرازي الذي اتخذ المتأخرون  
- علما وزمانا - اماما انه ذكر في كتابه السر المكتوم ما هو اسخف من هذه  
الافاويل التي تداولها السفهاء وناقصوا الاحلام في كتبهم ولا اري حاجة لذلك  
ما ذكره في كتابه هنا لما في ذلك من تضيق ائوت وانعاب البناء . ومن احب  
الاطلاع والوقوف على ما كتبه فليرجع الى الكتاب المذكور

(١) قوله فحسبوه بعضهم يشدد السين لثلاث تنوال اربع متحركات وبعضهم  
يخففها ويقول بجواز ذلك في بحر البسيط وألفوه وجدوه وقوله حسبة يروى  
بكسر الحاء ومعناه الجهة التي تحسب منها فهو مثل اركبة والجلسة وروى بفتحها  
على المرة الواحدة ويروى واحسنت حسبة

فكملت مائة فيها حمامتها وأسرعت حسبة في ذلك العدد

ومن المشهور الذي يتطارحه الناس أشعار :

لها الثلثان من قلبي وثلثا ثلثها الباقي

وثلثا ثلث ما يبقى وثلث الثلث للساقى

وتبقى حصص ست لقسم بين عشاق

الأصل مائتان وثلاثة وأربعون<sup>(١)</sup> ذهب الثلثان مائة واثنتان

وستون الباقي أحد وثلاثون ذهب ثلثا ثلثه يبقى سبعة وعشرون

فيذهب ثمانية عشر وهو قوله وثلثا ثلث ما يبقى وتبقى تسعة ثلثها

للساقى وهو قوله وثلث الثلث للساقى ويبقى ستة فصيرها حصصاً

ليستوي له الشعر فقال ويبقى حصص ست لانه لو قال اسهم

كانت ستة

### تقصانه الالف واسقاطها

الف الوصل لا يجوز اسقاطها من الخط الافي ثلاثة مواضع:

تحذف من بسم الله الرحمن الرحيم وقد ذكرنا ذلك

وتسقط من ابن اذا جاء بعد اسم ظاهر في معنى فلان وكان

مضافاً الى اسم ظاهر كالاسم الاول وكان الابن نعمتاً للاسم كقولك

مررت بزيد بن محمد وجاز اسقاط الألف لأن الاسم الأول

والآخر قد دلا على الابن فعرف موضعهما فحذفت وانما فعلوا

ذلك للايجاز فعلى هذا أجر الابن ما دام الابن واحداً فاذا ثنيت

كتبت جاءني زيد ومحمد ابنا عبد الله كان بالالف واذا كان الابن

(١) الصواب ان يقال الاصل ثلاثة واربعون ومائتان وهذا قل من تنبه

له ولا سيما في عصرنا هذا



مبتدأ لم يحز اسقاط الالف منه لأنه لم يأت قبله ما يدل عليه وكذلك اذا كان خبراً قبح اسقاط الألف كقولك ان محمداً ابن زيد لأنه كالمبتدأ ولثلاث يشبه الخبر النعت وكذلك اذا أضيف الى اسم ليس في معنى فلان كقولك زيد ابن الرجن الصالح وكذلك اذا أضيف الى مكني عنه كقولك زيد ابنك اثبتت الالف في هذا كله فاذا صرت الى المؤنث كتبت فلانة ابنة فلان بالالف لا يجوز اسقاطها لأن النسب بالنساء لم يكثر فيعرف موضعه كما كثر في الرجال ولأن في ابنة لغة أخرى يقال بنت بالتاء ومن العرب من يجعل الهاء في ابنة تاء لأنه يبنى الكلام على الاضافة لأن الهاء تصير في ابنة تاء لثلاث يلتبس فيقال ابنت

والموضع الثالث أن تكون ألف الوصل مع لام كقولك للرجل فان هذه الألف تسقط اذا كانت لام الصفة معها وهي اللام الزائدة مكسورة أو مفتوحة فالمكسورة مثل قولك للرجل مال والمفتوحة كقولك للشوب خير من ثوبك واشباه ذلك وانما فعل ذلك لأن الحرف علم مع اسقاطها فالوا الى التخفيف فهذه قصة الف الوصل

فأما حذف الألف اذا كانت حشواً نحو خالد ومالك وما يشبه ذلك فأكثر ما تحذف اذا كانت في الاسماء المستعملة لمعرفة الحرف فاذا كانت في اسم فهو نعت لم تحذف مثل شاكر وصابر وظالم وصادق واشباه ذلك لأن النعت لا يتكرر للانسان فيتكرر الاسم فيعرف وقد اسقطوها من صالح نعتاً ولا نعامهم أسقطوها من غيره وذلك انهم شبهوها بالاسم لما كثر صالح في أسمائهم وهو رديء في القياس فاذا صرت الى الجمع

سهل اسقاط الألف لقلة اشكاله مثل الظالمين والكافرين واثباتها  
أجود . فاما ما كان من بنات الياء والواو نحو الراضين والساعين  
وفي الرفع الراعون وأشباه ذلك فلا يجوز طرح الألف منه لأنه  
قد حذف منه موضع اللام من الفعل وهو الياء لأن الأصل  
الراعيون في الرفع والراعيين في النصب والخفض فالياء الأولى  
تسكن لأنها معتلة وياء الجميع أو واوه ساكنة فاسقطوا الياء الأولى  
للالتقاء الساكنين واستقبحوا أن يحذفوا الألف وقد حذفوا  
لام الفعل فيجحفوا بالحرف . فاما الف دراهم فانما يجوز حذفها  
إذا تقدمها ما يدل على الجمع كقولك ثلاثة دراهم وأشباه ذلك وإذا  
كانت مفردة لم يجوز اسقاطها وما كان مثل عمران ومروان وسفيان  
وسلطان فاثبات الألف فيه أجود وإن اسقطتها من الاسم الذي  
يعرف بسقوطها خائز . وفي الجملة إن اسقاطها يحسن فيما كثر  
استعماله من الاسماء . وقد حذفوا ألف أولئك الثانية استغناء  
عنها لعلمهم بالحرف . وقد حذف قوم الف النداء في المصحف  
فكتبوا يداود ويعيسى بغير الف ، وانما حملهم على ذلك علمهم  
بالنداء واثبات الالف أجود واقيس ، والسلام عليك إذا أردت  
التسليم فكلهم يكتبه بغير الف فإذا قلت كان برداً وسلاماً وهذا  
عبد السلام فبالالف أجود ، وإن كتبت بغير الف جاز ،  
ويكتبون ثمنية دراهم وثنى ليال بغير الف لمعرفةهم بالحرف فإذا  
قالوا ثمان اثبتوا الالف كراهية حذفها مع حذف الياء فيجحفوا  
بالحرف كما ذكرنا متقدماً .

## (١) نقصان الالف

قال الصولى لا يكادون يزيدون الالف الا بعد واو الجمع مثل .  
 آمنوا وكفروا قال الفراء وانما فعلوا ذلك ليفرقوا بين واو الاصل  
 وواو الجمع ، وواو الاصل التى تكون في مثل يغزو ويدعو واشباه .  
 ذلك . وقال الاخفش انما فعلوا ذلك لئلا يشبه واو الجمع واو  
 العطف اذ كان يحىء في الكلام كفر وفعل وهذا القول يصح اذا  
 كانت واو الجمع تنفرد وتنكسر اذا اتصلت مثل آمنوا وكفروا  
 وظلموا لانه لا يشبه أمر وفعل

قال ابو بكر محمد بن يحيى الصولى وحدثنا احمد بن يحيى  
 النحوى ثعلب قال سألتى محمد بن عبد الله عن اتيان الالف في  
 ضربوا وقاموا فقلت له قال الفراء فرقوا بين الواو الاصلية في  
 ارجو واخو وحو وبين التى ليست باصلية في ضربوا  
 قال الاخفش كرهوا ان يظن انها واو نسق اذا كتبوا كفر  
 وفعل ثم بنوا على ذلك

وقال الخليل الضمة تنقطع الى همزة فاستوثقوا بالالف فقال  
 محمد لا يقع مثل هذا الا في طبع الخليل

قال ابو العباس والذي عندي فيه ان الالف جعلت بدلاً من  
 المكنى وهو الهاء لانهم اذا قالوا ضربه سقطت الالف فاذا قالوا  
 ضربوا ثبتت ليعلم ان الحرف قد انفرد ، واخو واو لا تثبت الالف  
 فيه لان الواو اصلية فالحرف قائم بنفسه اخو زيد وابوه

والالف في مائة زيدت فيما ذكر الاخفش ليفصل بينها وبين  
 منه فاذا قالوا أخذت مائة لم يشبه أخذت منه وقالوا أيضاً فعلوا

لئلا يشبه مية وهذا قول مردول لان مية متى تذكر وتقع في كتاب . والناس من اهل البصرة والكوفة على ما قاله الاخفش

### الهمزة

الهمزة اذا كانت لام الفعل - ومعنى لام الفعل ان تكون آخر الحرف مثل قرأ ونبأ واستهزأ فانها تثبت في الحرف ولا تسقط كما تسقط الياء وتكتب على ما قبلها فان كان الذي قبلها مفتوحاً كتبت بالالف وان كان مكسوراً بالياء وان كان مضموماً كتبت بالواو ومن ذلك ان تكتب اذا امرت من قرأت اقرأ بالالف ومن نبأت نبىء بالياء ومن سؤت سؤ بالواو . فان لم تكن في موضع جزم وانضم ما قبلها كتبت بالواو كقولك هو يسوء زيداً فاذا انكسر ما قبلها كتبت بالياء مثل يستهزىء واذا انفتح ما قبلها بقدر اختلف في كتابتها في الرفع فكتب بعضهم هو يقرأ ويحب بالالف والواو لازومهم القياس في كتابتهم الهمزة بالالف اذا انفتح ما قبلها فاذا انفتح ما قبلها زادوا الواو في الرفع وقد كتب في المصحف على هذا المذهب بالياء نحو « ولقد جاءك من نبي المرسلين » بالالف والياء بعدها وهذا قبيح لان فيها اشتباه المقصور بالممدود قال واذا قالوا الهمزة لام الفعل فهي آخره مثل الباء من ضرب واللام من فعل : فاذا قالوا هو عين الفعل وقعت موقع العين من قولهم فعل مثل الرء من ضرب والتاء من قتل فاذا قالوا هي فاء الفعل فانما وقعت أولاً مثل الفاء من فعل وهي مثل الضاد من ضرب والقاف من قتل واذا كانت الهمزة فاء الفعل مثل اتى وابى وأذن فانها تأتي

مختلفة تقول اذا امرت ايت فلاناً ايذن له فتصير الهمزة ياء ،  
وذلك لانهم يكرهون اجتماع الهمزتين فتصير الثانية ياء . لسكونها  
وانكسار ما قبلها . فاذا ادخلت عليها حروف النسق اسقطت الياء  
فلم تثبتها في الكتاب فتقول ايذن لفلان واذن لفلان ايت فلاناً  
وات فلاناً ، وانما فعلوا ذلك لان الهمزة اذا انفتح ما قبلها صارت  
الفاً فكرهوا اجتماع الالفين في الكتاب فحذفوا احدهما وهي الف  
الامر ، وانما حذفوا لانها تذهب من اللفظ في الوصل والهمزة  
تثبت في اللفظ فالتقوها كذلك ، واما في ذوات الاربعة وهو ان  
تضيف الحرف الى نفسك فتجده على أربعة احرف مثل اكلت  
وامرت فان الهمزة تسقط في هذا الباب في الامر فتقول مر فلاناً  
بكذا وكل طعامك وكان الاصل أوكل أومر فلما سكنت الهمزة  
وانفتح ما قبلها صارت واواً وكل واو وقعت بين ضمتين أو كسرتين  
تسقط فلما سقطت الواو بقي امر فاسقطت الالف المجتلية للامر  
لانها انما تدخل لسكون اول الحرف اذ كان لا يبتدىء بالسكون  
فلما تحرك أول الحرف اسقطوها استغناء عنها فبقيت مر وكل .  
فاذا ادخلت حرف النسق فالاجود ان يكون الحرف على حاله وان  
شئت رددت الهمزة فاثبتت الالف وفي القرآن « وأمر اهلك  
بالصلاة واصطبر عليها » باثبات الهمزة ، وانما ترد الهمزة لان  
الف الامر التي اسقطتها تذهب في اللفظ فترجع الهمزة فتثبت الالف  
في الكتاب وترك الهمز اكثر ولا نعلم جاء الهمز الا في « وأمر »  
وكانت تجوز على القياس

فاذا سكن ما قبل الهمز فان اكثر ما جاء عن العرب  
اسقاطها من الكتاب الا ان يكون أثر جاء فيه ، من ذلك قول

الله عز وجل « لكم فيها دفع ومنافع » و « يخرج الخبء »  
و « يحول بين المرء وقلبه » كتبوا بغير الف هذه كلها ومن العرب  
من يكتبها على لفظها اذا سكن ما قبلها فان كانت مضمومة  
كتبها [ بالواو واذا كانت مفتوحة كتبها <sup>(١)</sup> ] بالالف واذا كانت  
مكسورة كتبها بالياء كتبوا « هن نساء صدق » بالواو  
و « رأيت نساء صدق <sup>(٢)</sup> » بالالف ومررت بنسائي صدق بالياء  
فاذا كانت الهمزة آخر الحروف والحرف ممدود كتب بالف  
واحدة في النصب والخفض والرفع كقولك رأيت عطاء وشربت  
ماء ومررت بعطاء وهذا عطاء فاما في الخفض والرفع فلم تثبت  
الواو ولا الياء لأنهم يستثقلونها طرفاً واما في النصب فلا هم  
يكرهون اجتماع شبيهين فاذا اجتمعت في الحرف الفان كتبوه  
بالف واحدة كقولك شربت ماء الا ترى ان ههنا ثلاث الفات  
الألف الاولى والهمزة المفتوحة والف الاعراب . وكل ممدود  
منصوب فالصواب ان يكتب بالفين لأن فيه ثلاث الفات

ومما يستحسن فيه الجمع بين الفين قولك قد قرأ ا وجاءا  
وذلك ليكون فرقاً بين الواحد والمثنى وكتبت لفلان براآت  
ليكون فرقاً بين الواحدة والجمع ولان من العرب من يقف على  
براءة بالتاء فلو كتبت بالف واحدة لم تعرف الواحدة من الجمع

(١) الموضوع هنا بين هاتين علامتين [ كان ساقطاً من الاصل

وزيد في المطبعة ليستقيم الكلام

(٢) هكذا رسمت في الاصل

## الهاء

كل ما كان من ذوات الياء وكانت فاء الفعل فيه واواً مثل وفيت .  
ووعيت وأويت فانه يكون في الأمر حرفاً واحداً لأن الأصل  
أوفى بالياء تذهب الياء للجزم وتسقط الواو لأنها صارت بين  
كسرتين فبقي أف فتسقط الف الأمر لأنه قد استغني عنها  
لتحرك أول الحرف فتبقى الفاء وحدها فاذا اتصل الكلام ببعضه  
ببعض لم تنبت الهاء في اللفظ فاذا وقعت وقفت بالهاء كقولك  
فه وقه من وفيت ووقيت وشه من وشيت الثوب لأنه لا ينطق  
بحرف واحد استبقاء له فاذا كتبت كتبت بالهاء لأن الكتاب  
على الوقف لا ترى ان اختيار العرب في كتابتهم رأيت محمد ابن  
عبد الله ان يكون بالالف لأن القاريء ربما وقف على محمداً فان  
لم يثبت فيه الالف اشبه ما لا يجري من الاسماء كقولك رأيت  
عمر وان كان الكتاب قد استجازوا اسقاطها لكثرة استعمالهم  
وذلك ممن لا يعرف أصل الكتاب فيقف على فساد

فان جعلت قبل الحرف الذي وصلته بالهاء حرفاً لا ينفصل  
منه جاز ان تكتبه بغيرها كقولك اذهب وف لزيد وق لزيد  
وانما جاز لأن الواو والفاء لا ينفصلان وكأن الكلمة قد صارت  
على حرفين واثبات الهاء أجود

فأما هاء التأنيث فأصلها أن تكتب بالهاء اذا كانت مضافة الى  
اسم ظاهر لأن الوقف عليها بالهاء مثل امرأة زيد وفتاة عمرو فاذا  
اضفتها الى مكني عنه كانت بالتاء لأنه لا يمكن الوقوف عليها

بالهاء كقولك امرأتك وفتاتك فهذا الوجه وقد كتب في المصحف .  
 « رحمت الله » و « مريم ابنت عمران » ومثله « نعمت الله » .  
 وذلك لكثرة اصطحابهما ليس يفصلان في القراءة فصار كالحرف  
 الواحد الذي لا ينفصل منه والهاء في ذلك اجود لأنها تنفصل  
 منه ويسكت عليها

فأما هيات فمن وقف عليها بالتاء كتبها بالتاء ومن وقف  
 عليها بالهاء كتبها بالهاء لأن الكتاب على الوقف  
 ويا ايها الرجل ويا ايها القوم تكتبه بالالف وذلك الوجه  
 وقد كتب في المصحف « يايه المؤمنون » و « يايه الثقلان » .  
 و « يايه الساحر » بغير الف وفي جميع القرآن بالالف وهو  
 السواب

### الواو

الواو تزداد في ثلاثة مواضع :

فمن ذلك الواو في « عمرو » زيدت ليفصل فيها بينه وبين  
 عمر فاذا كتبت عمراً بالنصب وجئت بالالف لم تحتج الى الواو  
 لأن عمر لا ينصرف ولا تدخله الألف

وزيدت في « أولئك » لتفصل بينها وبين اليك  
 وزيدت في « يا أُوخي » لتفصل بين التصغير وبين الاسم  
 على جهته

فأما المواضع التي نقصت منها فواو « طاوس » و « داود »  
 كتبوهما بواو واحدة كراهية للشبهين والحرف معروف ومن .



كتبه بواوين علي الأصل فقد أصاب  
 فإذا صرت الى ما قبلها واو مثل « آوا وأنصروا » و« لووا »  
 و« جاووا » و« باووا بغضب » فيه ثلاثة أوجه أجودهن أن  
 يكتب بواو واحدة والف وقد كتبها بعضهم بواوين واسقاط  
 الف وكل قد كتب به

### الياء

كل اسم كانت لام الفعل منه ياء فانها تحذف في الخفض  
 والرفع وتثبت في النصب مثل هذا قاض ومررت بقاض فكتابه  
 بغير ياء فاذا نصبت لم يكن من اثباتها بد كقولك رأيت قاضياً  
 وغازياً فاذا صرت الى جمع المؤنث السالم من هذا الباب مثل جوار  
 وقواض كتبت ذلك ايضاً في الرفع والخفض بغير الياء وأثبت  
 في النصب الياء ولم تثبت الألف فتقول هذه قواض ومررت  
 بقواض وبجوار ولا تثبت الياء فاذا اثبت قلت جوارى ولم تثبت  
 الألف لأنه حرف لا يجري <sup>(١)</sup> فاذا ادخلت الالف واللام اثبت  
 الياء في الواحد والجمع كقولك القاضي والجواري

ومن العرب من يسقط الياء في الخفض والرفع فيقول هذا  
 القاض ومررت بالفاز وهؤلاء الجوار ومررت بالجوار ، فاذا  
 صاروا الى النصب اثبتوا الياء كما كان قبل دخول الألف واللام  
 والأول أجود

واذا كان الجمع بالنون مثل القاضين والمصلين كتبته يياء لأن

(١) أي لا ينصرف

الياء الأولى منهما قد سقطت لالتقاء الساكنين

ما يكتب بالياء والألف من الأفعال

قال الصولي : امتحن كل فعل ورد عليك من ذوات الواو والياء <sup>(١)</sup> بأن تضيفه الى نفسك فان ظهر بالياء كان الأجود ان تكتبه بالياء وجاز كتابته بالألف على اللفظ مثل قضى ورمى ، الا ترى انك اذا أضفته الى نفسك قلت قضيت ورميت . وان ظهر الفعل بالواو كتبته بالألف لا غير مثل دعا وعلا ، الا ترى انك اذا أضفته الى نفسك قلت دعوت وعلوت فقس على ذلك كل ما ورد عليك ان شاء الله تعالى تصب

وكل ما كان من ذوات الواو والياء رددته الى ما لم يسم فاعله فاكتبه بالياء فيما كان ماضياً ومستقبلاً معاً كقولك دعي يدعى وغزي يغزى ورمي يرمى

وكل فعل من ذوات الياء والواو زدت في أوله شيئاً فاكتبه بالياء فانه أجود وان كتبته بالألف جاز على اللفظ مثل ادعى واستقصى واستدعى لأنك اذا نطقت به كان بالياء لأن ذوات الواو اذا زيد في أولها شيء ردت الى الياء

المقصود والمحمود

كل اسم محدود فانه يكتب بالألف كان من ذوات الواو والياء <sup>(٢)</sup> لا اختلاف في ذلك

(١) لابن مالك منظومة مشهورة جمع فيها الأفعال التي اصلها واو وياء

(٢) كذا ولعله سواء كان الح

فأما المقصور فامتحنه بالثنائية فان كان بالياء كتبته بالياء .  
وجازت كتابته بالألف وذلك نحو قى ورحى لأن تثنيتهما بالياء  
نحو فتیان ورحیان، وان كانت تثنيته بالواو كتبته بالألف لا غير  
نحو قفا وعصا لأن تثنيتهما قفوان وعصوان

وكل اسم في اوله ميم مفتوحة او مكسورة فاكتبه بالياء  
مثل المثنى والمدعى والمرمى والمقضى

وان كانت في أوله ميم مكسورة فاكتبه أيضاً بالياء ما كان  
امما مثل المقرئ الذي يقرئ فيه الماء أي يجمع والمهدى الذي  
يهدى عليه ، فان كان نعتا فاكتبه بالألف لانه ممدود مثل  
معطاء ومهداء

فاذا كان الاسم على فعل أو فعل بكسر الفاء وضما مع فتح  
العين فاكتبه بالياء من أي النوعين كان مثل هدى وسدى  
وحى ورضى .

وكل مقصور كانت فاء الفعل <sup>(١)</sup> منه ياء فاكتبه بالالف  
مثل الدنيا والعليا والمحيا وروايا وخطايا وانما كتبوها بالالف  
لانهم كرهوا الجمع بين ياءين في الكتاب

واما القصوى والهوى وما أشبههما فانها تكتب بالياء لانه  
ليس من اسمائهم فأخرجوه عيسى وموسى ويحيى

واما قوله عز وجل « ويحيى من حي عن بينة » فبالالف  
لا غير و « زكريا » كتبوه بالالف لان فيه لغتين بالمد والقصر  
كتبوه بالالف لان الالف كعهما <sup>(٢)</sup> وكذلك « الزنا »

(١) كذا والصواب لام الفعل الح

(٢) كذا الاصل ولعله كانت معهما الح

و « الشرا » بالالف لان فيه لغتين  
واذا كانت عين الفعل همزة ومعنى عين الفعل ان تقع وسطا  
من مثل فعل مثل نأى ينأى وشأى يشأى كتبت بالياء وان كانت  
من بنات الواو الا ترى انك تقول نأوت قال وانما فعلوا ذلك  
كراهية ان يجمعوا بين ألفين فقس على ذلك

### ما كتب على غير القياس

من ذلك الصلوة والزكوة والغدوة والحيوة والمشكوة  
والربو كتب كل هذا في المصحف بالواو وكان يجب ان يكتب  
بالالف للفظ وانما كتبت كذلك على مثل أهل الحجاز لانهم  
تعلموا الكتاب من أهل الحيرة وهذا انما فعل بسبب قلة  
الكتاب في ذلك الزمان وان الذين كتبوه أهل الحجاز وأنت  
اليوم بالخيار ان شئت كتبتهما بالالف وان شئت أقررتهما على  
ما في المصحف

### كتاب النون الخفيفة

النون الخفيفة تكون عند الوقف عليها في النصب ألقاً وفي  
الخفض ياء وفي الرفع واواً وكذلك تكتب نحو اضربن يارجل  
فاذا وقفت عليه قلت اضرباً ومنه قوله عز وجل « لنسعفاً  
بالناسية » كتبت في المصحف بالالف لاقتتاح ما قبلها معناه  
لنجدن بناسيته والسفع الجذب بشدة والناسية مقدم الرأس  
يريد جل وعز لنذله بذلك ، وتقول اضربي يا امرأة بالياء لان

الوقف بالياء واضربوا يارجال بالواو لان الوقف عليها بالواو  
ومن العرب من يقف على النون فمن كانت هذه لغته كتبت  
بالنون وتقول اضربن يارجل نصبت الباء <sup>(١)</sup> وموضعها جزم  
للأمر لسكون النون كراهية اجتماع ساكنين وتثنى اضربان  
يارجلان واضربن يارجال وفي المؤنث اضربن يا امرأة واضربان  
مثل الذكر وفي الجميع اضربن يانسوة فتشدد النون ضرورة  
لأنهما نونان نون جمع المؤنث والنون الخفيفة

والنون الخفيفة والثقيلة تقع كل واحدة منهما موقع  
الأخرى وتقول في النون الثقيلة اضربن يارجل واضربان واضربن  
يارجال وفي المؤنث اضربن يا امرأة والتثنية كالتذكير وفي  
الجميع اضربنان استثقلوا ثلاث نونات نون الجمع والنون الشديدة  
وهي نونان فابدلوا الوسطى ألفاً والدعاء كالأمر والنهي كقولك  
اللهم ارزقن فلانا وفي الاستفهام اتقون يارجل

### الادغام

الادغام في الحرفين اذا كانا من جنس واحد يتلو أحدهما  
صاحبه وتحركا كتبا حرفاً واحداً مثل عض ومد لان الاول منهما  
يسكن ويدغم في الثاني واذا كانا من حرفين كتبا حرفين وفي  
اللفظ كانا واحداً مشدداً نحو لم يفق قاسم ولم ينصف فرعون  
فاذا سكن الثاني أثبتا حرفين مثل لم يمدد ولم يعرض فاذا كان  
من حرفين وهما متحركان أو أحدهما ساكن كتبا حرفين مثل لم

(١) يريد فتحت الباء

ترك كبيرهم لصغيرهم شيئاً ان افترقا أو اتصل أحدهما بصاحبه  
وانما يكون الاتصال اذا كان الثاني حرف كناية كقوله تعالى «أينما  
تكونوا يدرككم الموت» . وكقول زهير :

فَتَسْعُرُكُمْ عَرَكُ الرِّحَى بِثِفَالِهَا (١)

وكذلك هو مذهبهم في الفتح ليس في ذلك اختلاف . فاذا  
كان الحرفان نونين فإن من العرب من يدغمهما ومنهم من يظهرهما  
فيقول الذي يدغم أتم تضربوني ويقول الذي لا يدغم أتم  
تضربوني فيكتب في الادغام بنون واحدة ليكون فرقاً بين المدغم  
وغير المدغم . وان كان الحرفان المدغمان من جنسين أظهرهما على  
جنسيهما كقولك اتخذت ووعدت فاذا كان المدغمان يتولد منهما  
حرف غيرهما كتب ذلك المتولد مثل مدكر ومظلم قال زهير :

(١) تمامه : وتلاح كشافاً ثم تنتج فتتم

تفال الرحى خرقه أو جلدة تبسط تحتها ليقع عليها الطحين والباء في قوله بثفالها  
بمعنى على أو مع أى حال كونها طاحنة لانهم لا ينفلون الباء الا اذا طحنت . وقال  
الزنجشري وهو في محل الحال كأنه قيل عرك الرحى مطحوناً بها واللقح واللقاح  
حمل الولد يقال لقحت الناقة والالقاح جعلها كذلك والكشاف ان تلقح النعجة  
في السنة مرتين وانجبت الناقة انتاجاً اذا ولدت والانتام ان تلد الانثى توأمين  
وامرأة متام اذا كان ذلك دأبها . قال الزوزنى يقول وتمرككم الحرب عرك  
الرحى الحب مع ثفاله وخص تلك الحالة لانه لا يبسط الا عند الطحن ثم قال  
وتلقح الحرب في السنة مرتين وتلد توأمين جعل افناء الحرب ايهم بمنزلة طحن  
الرحى الحب وجعل صنوف الشر تتولد من تلك الحروب بمنزلة الاولاد الناشئة  
من الامهات وبالغ في وصفها باستتباع الشر شيئين احدهما جعله ايها لاقحة  
كشافاً والاخر انا مها انتهى . وهذا البيت قد بسطه البغدادي في شرح  
شواهد الرضى

هو الجواد الذي يعطيك نائله عفوًا ويظلم احيانًا فيظلم<sup>(١)</sup>  
 واما اللامان اللتان تكتبان في أول الحرف احدهما فاء الفعل  
 والاخرى تجيء مع الالف للتعريف فانك تكتبها حرفين نحو  
 اللحم والليل . وانما كتبوا الذي بلام واحدة لانها لا تنفرد عن  
 الأخرى وكذلك الذين . فاما المذان في التثنية فانها كتبت على  
 الأصل لتفرق بين التثنية والجمع

### ما يقطع ويوصل

يكتبون أحب « ان لا » تفعل كذا بالف ونون وتكون  
 « لا » مقطوعة منها وهو أجود لان القارئ ربما احتاج ان  
 يقف على النون والكتاب على الوقف فمنهم من يكتب بالف  
 ولام موصولة لان النون تدغم في اللام اذا نطق بها وكتبت  
 على اللفظ . و « كلما » اذا أردت بها الجزاء كقولك كلما فعات  
 فعلت كتبتها حرفاً واحداً لأنها اداة واذا أردت بها معنى الذي  
 كقولك كل ما فعلت فصواب فاقطع « كل » من « ما » وكذلك  
 انما وكأنما ولكنما اذا أردت بهن الأدوات فاجعلها حرفاً واحداً

(١) الجواد الكريم المكثّر في العطاء والنائل العطية وعفوًا أي من غير طلب  
 يتقدمه أو سهلاً بلا مطل ولا تعب ويظلم أصله يظلم قلبت التاء طاء لمجاورتها  
 الطاء فاذا ادغم فمنهم من يقلب الطاء ظاء ثم يدغم ومنهم من يدغم الطاء في  
 الطاء على القياس فيصير يظلم وقد روي البيت بالوجهين وروي بالأظهار ايضاً  
 يقول ان هذا الرجل يعطى من غير سؤال واذا سئل مالا طاقة له عليه قبله  
 وتحمله ولم يرد سائله وهذا نهاية في السكرم

واذا أردت بمعنى « ما » الذي فاقطع وذلك ان الوقف في الاولى لا يستقيم على بعض الحروف دون بعض واذا كانت بمعنى الذي وقفت على ما قبلها فقس عليه تصب ان شاء الله تعالى . وكتبوا « لثلا » موصولة وهي « لان لا » فجعلوها كالشيء الواحد وكتبوا « هأنتم ، هانا » بالف واحدة ولم يكتبوا بالفين جملاً كالشيء الواحد .

تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

في يوم الخميس المبارك سادس عشرى شهر الحجة (١) الحرام ختام سنة ١١٠٧ ألف ومائة وسبع (٢) من الهجرة النبوية على مهاجرها أفضل الصلاة والسلام . على يد كاتبه يوسف بن محمد الشهير بابن الوكيل المولى غفر الله له ولوالديه ومشائخه والمسلمين

يقول ناسخ الكتاب المستعين بالله محمد بهجة البغدادى الأثرى : فرغت من نسخه مساء يوم الاثنين ١٥ ربيع الثانى سنة ١٣٤١ ولم آلُ جهداً في تصحيحه والاعتناء بتعليق حواشيه ومقابلته

والحمد لله أولاً وآخراً

(١) كذا

(٢) الصواب ان يقال سبع ومائة والف



# فهرس أدب الكتاب

صفحة

مقدمة الناشر	٢
كلمة مصحح الكتاب	٥
﴿ محمد بن يحيى الصولي ﴾	٨
نسبه ، علمه وظرافته	٨
أخذه وروايته	٩
حذقه في لعب الشطرنج	١٠
مصنفاته	١١
شعره	١٢
وفاته	١٨
﴿ الجزء الأول ﴾	١٩
خطبة المؤلف	٢٠
فضل الكتابة	٢١
ما روي في أول من كتب الكتاب العربي	٢٨
أصل كتاب بسم الله الرحمن الرحيم وابتدأه	٣١

- ٣٢ كيف يفتتحون كلامهم ليبارك لهم ويؤجروا  
 ٣٥ حذف الألف من بسم الله وما ذكر من حذف السين  
 ٣٦ رسوم الكتاب في كتابتهم بسم الله الرحمن الرحيم  
 ٣٦ أما بعد وما جاء فيها  
 ٣٩ تصدير الكتب وما يقع فيها  
 ٤١ مقال الخط  
 ٤٦ ما قيل في حسن الخط من المنظوم  
 ٥٢ ما قيل في قبج الخط  
 ٥٣ الوصاة باصلاح الخط وآلته  
 ٥٧ ما قيل في النقط والشكل والخط الدقيق  
 ٦١ الحروف التي شبهت الشعراء بها  
 ٦٦ ما جاء في وصف القلم من الكلام المنثور  
 ٧٥ ذكر ما قيل في القلم من الشعر  
 ٨٦ ما قيل في القلم وبريه  
 ٨٩ ومن وصف الكتاب  
 ٩١ ﴿ الجزء الثاني ﴾  
 ٩٢ ما قيل في الدواة  
 ٩٩ الأفة الدواة  
 ١٠٠ الكرسف وما قيل فيه ، ما قيل في المداد  
 ١٠٣ الحبر واشتقاقه  
 ١٠٥ القرطاس وما يكتب فيه  
 ١٠٩ قط القلم

- 
- ١١٠ المقط  
١١١ المرفع  
١١٢ محراك الدواة  
١١٣ السكتب في اللغة  
١١٥ السكين  
١١٨ الانشاء ، السطور  
١٢٠ المقابلة بالكتاب ونسخه  
١٢٢ الخطأ في الكتاب  
١٢٣ المشق في الكتاب ، الزلف  
١٢٤ فض الكتاب  
١٢٥ السحاة  
١٢٦ ترتيب الكتاب وتطينه ، المحو في الكتاب  
١٢٧ عرض الكتاب  
١٢٩ اللحن في الكتاب  
١٣٤ التوقيع والايجاز  
١٣٥ التعليم في الكتاب ، الاملاء  
١٣٦ طي الكتاب ودرجه  
١٣٨ درس الكتاب وسرده  
١٣٩ الخاتم وسببه وما قيل فيه  
١٤٣ العنوان  
١٤٨ المقادير التي يكتب فيها من القراطيس

- ١٥٠ الدعاء في المكاتبة وترتيبه والزيادة والنقص فيه  
 ١٥٦ تحرير الكتاب  
 ١٥٩ من زيد في دعاء المكاتبة له فشكر  
 ١٦٣ ما يتكاتب به الناس اليوم  
 ١٦٥ قراءة الكتاب بعد كتبه وما جاء في ذلك  
 ١٦٥ ما جاء في رد الجواب والحض على التكتاب  
 ١٧٠ من تعاطى الكتابة وادعاها وهو لا يحسنها  
 ١٧٢ دعاء المكاتبات وأصوله وما حمد منه وذم  
 ١٧٥ اللغة في دعاء المكاتبة  
 ١٧٨ التاريخ وما قيل في معناه  
 ١٨٦ الترجمة في المكاتبة  
 ١٨٧ الديوان  
 ١٩٢ تحويل الديوان من الفارسي الى العربي  
 ١٩٧ ﴿الجزء الثالث﴾  
 ١٩٨ وجوه الأموال التي تحمل الى بيت المال وأصنافها ولمن تجب  
 ٢٠٥ اللغة في أسنان الابل وتعريفها  
 ٢٠٦ أسنان الغنم ، اسنان البقر  
 ٢٠٧ أسنان الخيل  
 ٢٠٨ أحكام الارضين  
 ٢١٠ القطائع  
 ٢١٣ جزية رءوس أهل الذمة  
 ٢١٦ مبلغ ما كان يرتفع من الخراج

- ٢١٧ ذكر مصر  
 ٢١٨ ذكر السواد  
 ٢٢١ القبلات  
 ٢٢٢ ما يفضل من المال  
 ٢٢٤ مكاتبة المسلم وغيره  
 ٢٢٥ في الانسان وغيره  
 ٢٢٦ الأطلعة  
 ٢٢٨ مدح الايجاز في ابتداء المكاتبة والجواب  
 ٢٣٦ مكاتبة الاخوان  
 ٢٣٨ ذكر الحساب  
 ٢٤٣ نقصان الألف واسقاطها  
 ٢٤٦ زيادة الألف  
 ٢٤٧ الهمز  
 ٢٥٠ الهاء  
 ٢٥١ الواو  
 ٢٥٢ الياء  
 ٢٥٣ ما يكتب بالياء والألف من الأفعال  
 ٢٥٣ المقصور والممدود  
 ٢٥٥ ما كتب على غير القياس  
 ٢٥٥ كتاب النون الخفيفة  
 ٢٥٦ الادغام  
 ٢٥٨ (ما يقطع ويوصل)

## جدول تصحيح الخطأ

ينبغي تصحيحه بالقلم لمن كان من أهل الدقة والعناية

ان المصححين مهما تماقبوا على تصحيح كتاب لا بد وأن تقع فيه أغلاط وذلك لتشابه الحروف العربية فانها تكون على الأغلب عرضة للتصحيف والتحريف . وقد وقع في طبع هذا الكتاب شيء قليل من الأغلاط التي قلما يسلم منها كتاب فوضعنا لها هذا الجدول ليصححها مقتني الكتاب عليه قبل الشروع في قراءته وخفاء بعض النقط أو سقوطها لا يخفى على قارئ

\*\*\*

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٥	٥	أو	و
٨	٢	أبو بكر	هو أبو بكر
٢٣	١٧	واختار هذا	واختاره
٢٥	٧	محفوظ	محظوظ
٢٦	١٦	إذا	اذ
٣١	٢١	كما	كذا
٣٧	١٧	عنه بغير	عنه تكلم بغير
٤٣	٢١	خط	خطه

صفحة	سطر	خطاً	صواب
٤٥	١٩	ارسطاطيس	ارسطاطا ليس
٥٠	٤	انقاسه	انقاسه
٥٣	٨	المهزبي	لعله « المهزبي »
٧٥	١٥	مارأينا ضربة الخ	هذا شعر وليس بنثر وقد وهم المنضد فأجراه سطرًا واحدًا
٧٦	٢٦	القنى	القنا
٩٥	١٠	خط	حظ
٩٨	١٢	لمن الدار الخ	صوابه : لمن الدار كخط بالدوى أفقر المروف منها وانحجى وقد فاتنا ان نصلحه في الأصل
٩٩	٢	تسور	تسود
١٠٥	٣	حسنة	حسنة
١١٢	١٥ و ١٦	مشعر	مسر
١٣٩	١٨	واليها	واليهما
١٤٦	٥	اليمنين	كذا في الأصل ولعله اليمنين ليستقيم الوزن وقد فاتنا ان نشير اليه في الأصل

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٦١	١٣	تتايه	تتايه
١٦٣	١٥	والمقارئين	والمقارئين
١٦٧	٢٠	لسهل	لسهل ولد
١٧٢	١٠	إذا	إذا
١٨١	٠٠	العرب تقول الخ	هذه الحاشية على س ٩ من ص ١٨٢
١٨٤	١٩	المستوعر	المستوعر
١٨٦	٤	اللفظ	اللفظة
١٨٧	٢١	ولعله	وصوابه
١٨٨	١٨	هذا	بهذا
٢٠٥	٧	محاض	محاض
٢١٠	٣	بخبير فذلك	بخبير فذلك
٢١٢	٢	العتيق	العتيق
٢١٣	١٣	بكلفه	بكلفة
٢١٤	٢٣	وهو	ما هو
٢١٦	١٧	كالاستقراق	كالاستقراق
٢٢٠	١٩	يصبهرى	يصبهرى
» » »	٢٠	المالوحين	المالوحين
٢٢٦	٥	والدروور	والدردر



صفحة	سطر	خطاً	صواب
٢٣١	٢٣	والمولودات	والمولودات
٢٣٧	٢٤	الخاص	الخالص
٢٣٩	٢١	...	أبدأ

## بيان

اعتراض المطبعة (ص : ٢٨) على قول المؤلف قد ذكرت ان  
 اختصر الخ ، جاء في غير محله فقد قال في (ص : ٢١) : وقد  
 اختصرت كتابي هذا جهدي . . . . . وأسقطت من أكثرها ،  
 الأسانيد .. الخ



# الأدب العصري

في

العراق العربي

كتاب تاريخي أدبي انتقادي، يحوي تراجم أدباء العراق

وصورهم ونخبة من آثارهم بين منشور ومنظوم

تأليف

إفريقياتي

وهو في أربعة أجزاء اثنان للشعراء واثنان للكتاب

يطبع في المطبعة السلفية بمصر

بنفقة والنزام

المكتبة العربية - ببغداد

لصاحبها : نعمان الأعظمي

ويطلب منه ومن المطبعة السلفية بمصر

# الضرائر

ومايسوغ للشاعر دون الناثر

تأليف

الامام المصلح الكبير

سيد محمود شكرى الالبوسى

شرحه

محمد بهجة الأثرى

هو أجمع كتاب في الضرورات الشعرية ، حوى من أسرار  
العربية مالاغنى لاديب عن معرفته ، ولا مناص لمن يعالج قرض.  
الشعر من الوقوف عليه • يزينه التحقيق البليغ والعلم الزاخر •  
وقد ألبسه الشارح الفاضل من تعاليقه اللطيفة المفيدة ثوباً قشيباً  
وقد طبع في نحو ٣٥٠ صفحة طبعاً بلغ الغاية من العناية  
في المطبعة السلفية بنفقة نعمان افندي الاعظمي صاحب المكتبة  
العربية الشهيرة في بغداد • وهو يطلب منه ومن المطبعة  
السلفية بمصر

## كمال البلاغة

وهو رسائل شمس المعالي قابوس بن وشمكير

تأليف

عبد الرحمن بن علي البرزدادي

هو الكتاب الذي طبقت شهرته عالم الادب العربي لما فيه  
من بلاغة ولا ريب هي من أبدع ما أنتجته قرائح أهل القرن  
الرابع الهجري

وهو مطبوع في المطبعة السلفية بمصر أجمل طبع وبحروف  
مشكولة وعلى ورق صقيل بنفقة نعمان أفندي الأعظمي صاحب  
المكتبة العربية الشهيرة في بغداد وصفحاته ١١٢

ويطلب من ناشره في بغداد ومن المطبعة السلفية بمصر



# زهوة الأنام في محاسن الشام

تأليف

أبي البقاء عبد الله بن محمد البدري المصري الدمشقي

من علماء القرن التاسع (ولد سنة ١٨٤٧)

هو من الكتب الجامعة بين لذة الادب من مثوره  
الى منظومه ، وبين ملح التاريخ من خصوصه الى عمومه .  
وفضلا عن ذلك فانه نموذج صحيح لروح الادب في القرن  
التاسع الهجري

وهذا الكتاب تحت الطبع في المطبعة السلفية على  
نفقة حضرة نعمان أفندي الاعظمي صاحب المكتبة  
العربية في بغداد ويطلب منه ومن المطبعة السلفية بمصر



أشهر وأقدم مكتبة في العراق

## المكتبة العربية

شارع السراي — بغداد

أصحابها : نعمان الأعظمي

هي أجمع وأشهر مكتبة في العراق . فيها جميع الكتب القديمة والحديثة من اختلاف أنواعها رفونها . و وكالة أشهر المجلات العربية كأميل وإطائف والمقتطف وغير ذلك . وتقبل تبرير المطبوعات على حساب أصحابها بالقوميسيون المعتاد . ومستعدة تقبل توكيل المجلات والصحف ، كما أنها مستعدة لتقديم كل ما يطلب من الخارج بأسرع وقت وأرخص ثمن . ولها وكلاء في جميع أنحاء العالم الاسلامي كسوريه ومصر واهلند والاسنانة . ولها فائمة ترسل بمجانا لكل طالب

المطبعة السافية - بمصر

صاحبها : محمد عبدالمطلب

مستعدة بطبع الكتب والمجلدات . الخرائط والمطبوعات التجارية . وما . الانتان والسرعة والنفاذ والمهاودة في الاسعار . ولها صاحب مطبعة التيام على تصحيح ما يطلب طبعه ومراجعته . لا . ر . اتها بمطبوعات الخاصة . وذلك في مقابل أجرة يتفق عليها وكيل . لمدة السافية — ومكتبتها في بغداد حضرة السيد احمد الاموي . صاحبها . ( المكتبة العربية ) ويتم من مراجعته . ما . ر . اتنا أو الحصول على ما يلزم من المعلومات

